محمود محمد طه

الرسالة الثانية من الإسلام

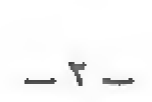
الطبعة الرابعة

محمود محمد طه

الرسـالـة الثانيـة من الاسلام

الطبعـة الثالثـة

رجب ١٣٨٩
اكتوبر ١٩٦٩







الفهـرسـت

الصفحـة

الباب الاول

الباب الثانى

الباب الثالث

الصفحة

الباب الرابع

الباب الخامس

الصفحة

الباب السادس

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الطبعة الثالثة

هذه مقدمة الطبعة الثالثة من كتاب « الرسالة الثانية من الاسلام » وكانت الطبعة الأولى منه قد صدرت في يناير من عام ١٩٦٧ ، الموافق لشهر رمضان المكرم من عام ١٣٨٦ .. ثم صدرت الطبعة الثانية منه في ابريل من عام ١٩٦٨ ، يوافق المحرم من عام ١٣٨٨ ... وعند صدور هذه الطبعة صرفتنا صوارف العمل عن تصديرها بمقدمة خاصة بها ..

هذا الكتاب ــ الرسالة الثانية من الاسلام ــ كتاب جديد من جميع الوجوه... وهو ، الى جدته ، غريب كل الغرابة ، ولا غرو ، ذلك بأنه بشارة بعودة الاسلام من جديد ، وأي الناس ، من علماء الناس ، لا ينتظر الغرابة في عودة الاسلام من جديد ؟ ألم يقل المعصوم : « بدأ الاسلام غريبا ، وسيعود غريبا كما بدأ ، فطوبى للغرباء ! قالوا من الغرباء يارسول الله ؟ قال الذين يحيون سنتي بعد اندثارها » ؟ ..

فالغرابة في أصل عودة الاسلام ، ولكن هذا كثيرا ما يغيب عن الذين يتصدون للكتابة عن الاسلام ، ولقد تعرض لهذا الكتاب بعضهم فتورطوا في معارضة ما لم يحسنوا فهمه ، ولم يطيقوا الصبر عليه ، فجاءت معارضتهم مثلا من سوء الفهم ، وسوء التخريج ، وسوء القصد أيضا ، ولسنا بحاجة لأن نرد على

هؤلاء ، فان سوء صنيعهم يكفيناإياهم ، ولكننا نحب أن ننبه من عسى يحتاج الى تنبيهنا من القراءالى أن هذا الكتاب حق ، وان الاطلاع عليه يقتضى الصبـر ،والأناة ، ودقة النظر ، فاذا ظفر القارىء بأولئك فانه سيتفتح ذهنه على فهم جديد ، للقرآن وللاسلام، وسيحمد عاقبة صبره ، وطـول اناته ، ان شاء الله ..

السنــة والشريعــة

ولقد ذكر النبى فى حديثه الغرباء ، وقال انهـم هم الذين يحيون سنته بعد اندثارها .. وهم، بالدعـوة الى هذا الاحياء ، يصبحـون غرباء بين أهليهـم ،وذلك لما يصحب هذه الدعوة من خروج عن مألوف ما عليه الناس .. هم غرباء الحق بين قوم يغدو الحق بينهم غريبا لطول ما ألفوا الباطل فظنوه حقا ، ولطول مـا غفلوا عن الحق ..

ان مما الف الناس ان سنة النبى هى قوله ، واقراره ، وعمله .. والحق ان هذا خطأ ، فان قول النبى ، واقراره ، ليسا سنة ، وانما هما شريعة .. واما عمله فى خاصة نفسه فهو سنة .. نعم هناك من قوله قول يلحق بالسنة ،وذلك هو القول الذى ينم عن حال قلبه من المعرفة بالله .. أما أقواله التى أراد بها الى تعليم الأمة فى أمر دينها فهى شريعـة ، والفرق بين الشريعة ، والسنة ، هو الفـرق بين الرسالة ، والنبوة ، أو هو الفرق بين مستـوى الأمة ، من أعلاها الى أدناهـا ، ومستوى النبى .. وذلك فرق شـاسع وبعيـد ..

السنة هي عمل النبي في خاصة نفسه ، والشريعة هي تنزل النبي ، من مستوى عمله في خاصة نفسه الى مستوى أمته ، ليعلمهم فيما يطيقون ، وليكلفهم فيما يستطيعون .. فالسنة هي نبوته، والشريعة هي رسالته .. وانما في مضمار رسالته هذه قال: «نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نخاطب الناس على قدر عقولهم »

الاسلام والايمان

والناس ، اليوم ، لا يملكون القدرة على التمييز الدقيق بين الاسلام والايمان ، فهم يعتقدون ان الايمان أكبر من الاسلام ، وقد ورطهم في هذا الخطأ عجزهم عن الشعور بحالة الوقت ، ذلك بأن الوقت الذي كان فيه هذا الفهم صحيحا قد انقضى ، وأقبل وقت تطور فيه فهم الدين ،وانتقل من مستوى الايمان ، الى مستوى الاسلام .. الأمر فحواه كالآتي :

الاسلام فكر يرتقي السالك فيه على درجات سلم سباعي ، أولها الاسلام ، وثانيها الايمان ،وثالثها الاحسان ، ورابعها علم اليقين ، وخامسها علم عين اليقين،وسادسها علم حق اليقين ، وسابعها الاسلام من جديد ..ولكنه في هذه الدرجة يختلف عنه في الدرجة الأولية ، اختلاف مقدار ، فهو في الدرجة الأولية انقياد الظاهر فقط ، وهو في الدرجة النهائية انقياد الظاهر والباطن معا .. وهو في الدرجة الأولية قول باللسان ، وعمل بالجوارح ، ولكنه في الدرجة النهائية انقياد ، واستسلام،ورضا بالله في السر والعلانية .. وهو في الدرجة الأولية دون الايمان ،

ولكنه فى الدرجة النهائية أكبر من الايمان .. وهذا ما لا يقوى العلماء الذين نعرفهم على تمييزه.. ولقد لبس على علماء الدين هذا الأمر حديث جبريل المعروف، الذى رواه عمر بن الخطاب ، قال : « بينا كنا جلوسا عند رسول الله ، صلى الله عليه وسلم اذ أقبل رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر ، لا يعرفه منا أحد » ولا يرى عليه أثر السفر ، فجلس الى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، واسند ركبتيه الى ركبتيه ، ووضع يديه على فخذيه ، ثم قال : يا محمد أخبرنى عن الاسلام .. قال الاسلام ان تشهد الا اله الا الله ، وان محمدا رسول الله ، وأن تقيم الصلاة ، وأن تؤتى الزكاة، وأن تصوم الشهر ، وأن تحج البيت ، اذا استطعت اليه سبيلا.. قال صدقت . فعجبنا له ، يسأله ويصدقه !! ثم قال فأخبرنى عن الايمان .. قال الايمان أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، والقدر ، خيره وشره ، واليوم الآخر .. قال صدقت .. ثم قال فأخبرنى عن الاحسان .. فقال الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فأن لم تكن تراه فانه يراك .. قال صدقت .. ثم قال : أخبرنى متى الساعة ؟ ؟ فقال ما المسئول عنها بأعلم من السائل !! قال فاخبرنى عن علاماتها .. قال أن تلد الأمة ربتها وأن ترى الحفاة ، العراة ، رعاء الشاة يتطاولون فى البنيان .. قال صدقت .. ثم انصرف ، فلبثنا مليا .. ثم قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يا عمر ، أتدرى من السائل ؟ قلت الله ،

ورسوله،أعلم.. قال،هذا جبريل،أتاكم يعلمكم دينكم !! » .. هذا الحديث لبس على علماء الدين الأمر فظنوا أن مراقى ديننا انما هى الاسلام ، والايمان ،والاحسان .. ولما كان واردا فى القرآن قول الله تعالى عن الاعراب« قالت الاعراب آمنا ، قل لم تؤمنوا ، ولكن قولوا : أسلمنا . ولما يدخل الايمان فى قلوبكم. » فقد أصبح واضحا أن الايمان أعلى درجة من الاسلام .. وما علموا أن الأمر يحتاج الى نظر..

جلية الأمر

وجلية الأمر ان الاسلام ،كما هو وارد فى القرآن،قد جاء على مرحلتين : مرحلة العقيدة،ومرحلة الحقيقة أو سمها مرحلة العلم .. وكل مرحلة من هاتين المرحلتين تقع على ثلاث درجات ..

فأما مرحلة العقيدة فدرجاتها الثلاث هى : **الاسلام** ، والايمان ، والاحسان .. وأما مرحلة العلم فدرجاتها الثلاث هى : علم اليقين ، وعلم عين اليقين، وعلم حق اليقين .. ثم تجىء ، بعد ذلك ، الدرجة السابعة من درجات سلم الترقى السباعى ، وتلك هى درجة الاسلام ، وبها تتم الدائرة .. وتجىء النهاية تشبه البداية ، ولا تشبهها ..فهى فى البداية الاسلام ، وهى فى النهاية الاسلام . ولكن شتان بين الاسلام الذى هو البداية ، وبين الاسلام الذى هو النهاية .. وقد سبقت الى ذلك الاشارة ..

ومرحلة العقيدة هي مرحلة الأمة المؤمنة .. وهي أمة الرسالة الأولى ..

ومرحلة العلم هي مرحلة الأمة المسلمة .. وهي أمة الرسالة الثانية .. وهذه الامة لم تجيء بعد ، وانما جاء طلائعها ، فرادى ، على مدى تاريخ المجتمع البشرى الطويل . وأولئك هم الأنبياء ، وفي مقدمتهم سيدهم ، وخاتمهم ، النبي ، الأمي ، محمد بن عبدالله ، عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم .. وهو قد بشر بمجيء هذه الأمة المسلمة ، كما جاء برسالتها ، مجملة في القرآن ، مفصلة في السنة ، وقد أسلفنا الاشارة الى معنى السنة ... وحين تجيء هذه الامة المسلمة فانها لاتبدأ الا بما بدأت به الامة المؤمنة ، وهي مرحلة العقيدة ، ولكنها لاتقف في الدرجة الثالثة من درجات السلم التي وقف جبريل في أسئلته عندها ، وانما تمداها في التطور الى ختام الدرجات ، فتكون بذلك صاحبة عقيدة ، وصاحبة علم ، في آن معا ، فهي مؤمنة ، ومسلمة ، في حين أن الأمة الأولى مؤمنة ، وليست مسلمة ، بهذا المعنى النهائي للاسلام ..

ويجب أن يكون واضحا ان جبريل انما وقف ، في أسئلته ، عند نهاية درجات العقيدة لأنه انما جاء ليبين للامة المؤمنة دينها ، ولم يجيء ليبين للأمة المسلمة ، التي لما تأت بعد ..

ان محمدا رسول الرسالة الأولى ، وهو رسول الرسالة

الثانية .. وهو قد فصل الرسالةالأولى تفصيلا ، وأجمل الرسالة الثانية أجمالا،ولا يقتضى تفصيلها الا فهما جديدا للقرآن ، وهو ما يقوم عليه هذا الكتاب الذى بين يدى القراء ..

ان هذا الكتاب يهدى الطريق ، ولكنه لا يمكن من نفسه الا الذين يقبلون عليه بأذهان مفتوحة ..

عند الله نلتمس التسديد ،ونجح المراد .. انه نعم المولى..

الاهـــداء

الى الانسانية !

بشرى .. وتحية .

بشرى بان الله ادخـر لها من كمال حيـاة الفكر ، وحيـاة الشعور ، ما لا عين رأت ، ولا اذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر .

وتحية للرجـل وهو يمتخض ، اليوم ، فى احشائها ، وقد اشتد بها الطلق ، وتنفس صبـح الميـلاد .

بسم الله الرحمن الرحيم

« اليوم اكملت لكم دينكم
واتممت عليكم نعمتى ورضيت
لكم الاسلام دينا »

نحمدك اللهم ، ونستهديك ،
ونستعينك ، ولا نحصي ثناء عليك ، انت
كما اثنيت على نفسك :

توطئة البحث

عندما استعلن النور الالهى بمحمد الأمى من جبال مكة فى القرن السابع الميلادى ، أشرقت شمس مدنية جديدة ، بها ارتفعت القيمة البشرية الى قمة لم يسبق لها ضريب فى تاريخ البشرية .

ولقد قامت تلك المدنية الانسانية الجديدة على أنقاض المدنية المادية الرومانية فى الغرب، وعلى أنقاض المدنية المادية الفارسية فى الشرق ، ولقد بلغت هذه المدنية الانسانية الجديدة أوجها ، من الناحية النظرية على الأقل ، غداة أنزل الله تعالى

على نبيه الآية التى صدرنا بها هذا السفر ، وهى قوله تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم ،واتممت عليكم نعمتى ، ورضيت لكم الاسلام دينا . » وذلك فى نهاية الثلث الأول من القرن السابع ، ثم ان النبى لم يلبث أن التحق بربه ، فانثلمت بذلك قمة هرم هذه المدنية الانسانية الجديدة ، ومن أبلغ ما بلغنا فى ذلك عبارة أحد الأصحاب حين قال ، « ما كدنا ننفض أيدينا من تراب قبر رسول الله حتى أنكرنا قلوبنا » وظهر صدق هذه العبارة عمليا فى أخريات خلافة عثمان ، مما انتهى الى ما يعرف فى التاريخ الاسلامى بالفتنة الكبرى .

وهذه المدنية الانسانية الجديدة ، التى جاء بها الله على لسان محمد ، والتى عاش محمد فى أوجها ، والتى انحسرت قمة موجتها بهذه السرعة المذهلة لدى موت محمد ، كما جاء فى عبارة أحد أصحابه ، ما زالت قمتها تطمئن ، وقاعدتها تتسع ، حتى عادت مدنية مادية تشبه ، من بعض الوجوه ، المدنية الرومانية، والمدنية الفارسية ، اللتين أسلفنا القول بأن مدنية الاسلام قامت على أنقاضهما .

يقولون ان التاريخ يعيد نفسه ، وهذا حق ، ولكنه ليس كل الحق ، ذلك بأن التاريخ لا يعيد نفسه بصورة واحدة ، وانما يعيدها بصورة تشبه من بعض الوجوه ، وتختلف من بعضها ، عما كان عليه الأمر فى سابقه ،فالمكان ليس كرويا ، ولا الزمان،

تبعـا لذلك ، بكروى ، وانمـا هما لولبيان ، يسيران من قاعدة الى قمة ، تشبه فيهما نهاية الحلقة بدايتها، ولا تشبهها .

وكما ان الزمان ، على كوكبنـا هذا ، يسير على رجلين ، من ليل ونهار ــ من ظلام ونور ــ وكما أن الانسان يمشي على رجلين من شمال ويمين ، فكذلك الحياة تتطور على رجلين من مادة وروح .. وعندما يقدم المجتمع البشرى ، فى ترقيه ، رجل المادة ، ويثبتها ، ويعتمد عليها ، يكون فى حـالة تهيؤ ليقدم رجل الروح ، وهو لابد مقدمها ، « كان على ربك حتما مقضيا . » ذلك بأن تقدم الحياة لا يقف اطلاقا ، ولا يتأخر ، ولا يكرر نفسه ، وانما يسـير قدما فى مدارج مراقيـه ، حيث تطلب الحياة ان تكون كاملة فى الصور ، كما هى كاملة فى الجوهر . وهيهـات !!

أوقل ان سير الحياة ، فى مراقيها ، كسير الموجة ، فهى لا تنفك بين سفح وقمة ، وهى عندما تكون فى السفح انما تحتشد لتقفز الى القمـة ، وانما يمثل السفـح التقدم المادى للمجتمع البشرى ، وتمثل القمة تقدمـه الروحـى ، والذيـن لا يرون صورة سـير المجتمع مكتملة ، وانما يرونهـا بالتفاريق ، ينعون عليه تقدمـه المادى ، ولا يعتبرونه الا انحطاطا ، ويحسبـونه رجسا من عمـل الشيطـان ، والله هو المسـير الحياة اليه ، على هذين الرجلين ، من المادة والروح . وفى الحـق ، انه لدى التوحيد ، انما المـادة والروح شىء واحد ، ولا يقـع بينهما اختلاف نوع ، وان وقع بينهما اختلاف المقدار .

الباب الاول

المدنيـــة والحضارة

المدنيـــة غير الحضـــارة ، وهما لا يختلفان اختلاف نوع ، وانما يختلفان اختلاف مقدار .. فالمدنية هي قمة الهرم الاجتماعي والحضارة قاعدته .

ويمكن تعـــريف المدنيـــة بأنها المقدرة على التمييز بين قيم الأشياء ، والتـــزام هذه القيـــم في السلوك اليومي ، فالرجـــل المتمدن لا تلتبس عليه الوسائل مع الغاية ، ولا هو يضحي بالغاية في سبيل الوسيلة . فهو ذو قيم وذو خلق . وبعبـــارة موجزة ، فالرجل المتمدن هو الذي حقق حياة الفكر وحياة الشعور .

هل المدنية هي الأخلاق؟؟

هي كذلك ، من غير أدنى ريب ! ! وما هي الأخلاق ؟ للأخـــلاق تعاريف كثيرة ، ولكن أعلاها ، وأشملها ، وأكملها هي أن تقول أن الأخلاق هي حسن التصرف في الحرية الفردية المطلقة . ولقد قال المعصوم « انما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق . » فكأنه قـــال ما بعثت الا لأتمم مكارم الأخلاق ، ومن أجل ذلك قلنا أن محمدا عاش في أوج المدنية التي جاء بها الله عن طريقه ، ووصفه تعالى فيها بقوله « وأنك لعلى خلق عظيم »

وحين سئلت عائشة عن أخلاق النبى قالت « كانت أخلاقه القرآن » ومعلوم أن القرآن أخلاق الله ، وأخلاق الله انما هى فى الاطلاق ، ومن هنا جاء التعريف بأن الأخلاق هى حسن التصرف فى الحرية الفردية المطلقة .

ولقد كان محمد أقدر الناس على حسن التصرف فى الحرية الفردية المطلقة ، وذلك لشدة مراقبته لربه ، ولدقة محاسبته لنفسه ، على كل ما يأتى ، وما يدع ، فى جانب الله ، وفى جانب الناس . أليس هو القائل « حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا ؟ »

بل ان حسن التصرف فى الحرية الفردية المطلقة انما هو سنة النبى ، التى طالما تحدث عنها الناس ، من غير أن يدركوا حقيقتها . وهذه السنة هى التى أشار اليها فى حديثه المشهور عن عودة الاسلام » وذلك حيث يقول « بدأ الاسلام غريبا ، وسيعود غريبا كما بدأ » فطوبى للغرباء ! قالوا من الغرباء يا رسول الله ؟ قال الذين يحيون سنتى بعد اندثارها . »

فسنته هى مقدرته ، فى متقلبه ومثواه ، وفى منشطه ومكرهه ، على حسن التصرف فى الحرية الفردية المطلقة ، وتلك هى قمة الأخلاق ، وهى أيضا قمة المدنية .

وأما الحضارة فهى ارتفاق الحى بالوسائل التى تزيد من

طلاوة الحياة ، ومن طراوتها .. فكـأن الحضـارة هي التقـدم المادى ، فاذا كان الرجل يملك عربة فارهة ، ومنـزلا جميلا ، وأثاثا أنيقا ، فهو رجل متحضر ، فاذا كان قـد حصـل على هذه الوسائل بتفريط فى حريته فهو ليس متمدنا ، وان كان متحضرا، وانه لمن دقائق التمييز ان تتفطن الى أن الرجل قد يكون متحضرا، وهو ليس متمدنا ، وهذا كثير ،وانه قـد يكون متمدنا ، وهو ليـس بمتحضر ، وهذا قليل ،والكـمال فى أن يكون الرجـل متحضرا متمدنا فى آن . وهو ما تتطلع اليه منذ اليوم .

المدنيـة الغربيـة

على هذا الفهـم الدقيق ،فان المدنية الغربيـة الحـاضرة ليست مدنية ، وانما هى حضارة،وهى ليست مدنية لأن موازين القيم فيها قد اختلت ، فتقـدمت الوسيلة وتأخرت الغاية . ولقد ورد فى « رسالة الصلاة » قولنا «ان المدنية الغربية الآلية الحاضرة عملة ذات وجهين : وجـه حسن مشرق الحسن ، ووجه دميم .. فأما وجهها الحسن فهو اقتدارها فى ميدان الكشوف العلميـة ، حيث أخذت تطوع القوى المادية لاخصـاب الحيـاة البـشرية ، وتستخدم الآلة لعون الانسان :وأما وجهها الدميم ، فهو عجزها عن السعى الرشيد الى تحقيق السلام ، وقد جعلها هذا العجـز تعمل للحرب ، وتنفق على وسايل الدمار اضعاف ما تعمل للسلام ، وأضعافه ما تنفـق على مرافق التعمـير .

فالوجه الدميم من المدنية الغربية الآلية الحاضرة هو فكرتها الاجتماعية ، وقصورهذه الفكرةعن التوفيــق بين حاجة الفــرد وحاجة الجماعة، •حاجة الفردالى الحرية الفردية المطلقة ، وحاجة الجماعة الى العدالة الاجتماعيــة الشاملــة ، وفي الحق ان العجز عن التوفيق بين هاتين الحاجتين :
حاجة الفرد ، وحاجة الجماعةظل آفة التفكير الاجتماعي في جميع عصور الفكر البشرى •

وهذا التوفيــق هو، الى اليوم ، القمة التي بالقياس اليها يظهر العجز الفاضح ، في فلسفة الفلاسفــة ، وفكر المفــكرين ، ويمكن القول بأن فضيلة الاسلام لاتظهر ، بصورة يقصر عنها تطاول كل متطــاول ، الا حين ترتفــع المقارنة بينه وبين المذاهب الأخرى الى هذه القمة الشماء • » هذاما قلناه في « رسالة الصــلاة » يومئذ ،ونقول اليوم آنمن آيات اختــلال موازين القيم في هذه المدنيــة الغربيــة المــادية ، ان الشيوعية الروسية أعطت اعتبارا للمجتمع ، وهو وسيلة ، فوق ماأعطت الفرد ، وهو غــاية وان الاشتراكية فيها تقوم على حساب الحرية الجماعية ، وعلى حساب الحــرية الفــرديــة ، وليســت الرأسماليــة في الغــرب باحسن حالا ، في هــذا البــاب ، مــن الشيوعية الروسية •

فشل المدنية الغربية

وهذه المدنية الغربية الآلية الحاضرة قد بلغت نهاية تطورها ،

وقد فشلت فشلا نهائيا وظاهرا في أن تنظم حياة المجتمع البشرى المعاصر ، وآية هذا الفشل ان مجتمع مابعد الحرب العالمية الثانية لم يذق الاستقرار الذى ذاقه مجتمع ما بعد الحرب العالمية الأولى ، حين كانت هذه المدنية الغربية لا تزال غنية بأفانين الحلول لمشاكل ذلك المجتمع ، فقد كان المنتصر في الحرب العالمية الأولى منتصرا فى السلام أيضا ، وقد كان بذلك قادرا على تنظيم المجتمع العالمي يومئذ ، بصورة من الصور ، مهما يكن عيبها ، فقد كانت كافية لتحقيق نزع السلاح ، ولو الى مدى ، والى حين ، وكانت كافية لتحقيق لون من الاستقرار . وأما المنتصر فى الحرب العالمية الثانية ، وهو بريطانيا ، فقد أصبح منهزما فى السلام الذى أعقبها ، وان أردت الدقة فقل ، لم يكن فى الحرب العالمية الثانية منتصر ومنهزم ، وانما أصبح الجميع فى مركب واحد ، تلفهم الحيرة فى جناحها الأسود ، وها قد انقضى على نهاية الحرب نيف وعشرون عاما ، ولا تزال البشرية من خوف الحرب فى حرب ، فهى تتحدث عن السلام ، وتنفق على التسلح أضعاف ما تنفق على مرافق التعمير ، وما ذاك الا لأنها لا تعرف طريقا الى السلام الا طريقا يقوم على تخويف العدو من عواقب المجازفة باشعال نار الحرب .

وسبب فشل المدنية الغربية الآلية الحاضرة فى تنظيم المجتمع الحاضر هو أنها بلغت نهاية تطورها المادى الصرف ، فى هذه المرحلة الحاسمة ، من مراحل تحولات المجتمع البشرى

المعاصر ، وأصبحت تفتقر الى عنصر جديد تشفع به عنصرها القديم ، وتلقحه به ، وتزيد بذلك من طاقتها على التطور ، ومن مقدرتها على مواكبة ، وتوجيه حيوية المجتمع الحديث .

روسيا ، وهي تواجه الفشل اليوم في تحقيق الاشتراكية ، بله الشيوعية ، وتنكص على أعقابها ، الى اجراءات هي أدخل في الرأسمالية منها في الاشتراكية ، تتوخى بها ايجاد حوافز للانتاج جديدة ، تعطي أكبر الدليل على أن المدنية الغربية الحاضرة بلغت نهاية تطورها المادي الصرف ، ووقفت عند نهاية الطريق المسدود وسيصبح لزاما عليها أن ترجع الى مفترق الطرق ، حيث تبدأ بسلوك طريق آخر ، كانت شرة الثورة قد أذهلتها عن سلوكه منذ نصف قرن مضى . ولن تجد الصين فرصة التجربة الطويلة التي وجدتها روسيا ، ذلك لأن الزمن قد أزف ، وأن المفارقة الكبيرة بين طاقة المجتمع البشري الحديث ، وقصور المدنية الغربية أصبحت تتضح كل يوم ، وقد أخذت الصين تشعر بهذا التناقض الرهيب ، ولكنها لم تهتد الى متنفس له الا في هذه الحالة العصبية ، التي أسمتها ساخرية ، بالثورة الثقافية يقوم بها ، في الشوارع والأماكن العامة ، المراهقون ضد أساتذة الجامعات والعلماء ، وهي تستهدف ، فيما تستهدف ، تأليه ماو تسي تونغ ، وجعل كتاباته مصادر الثقافة الوحيدة ، ومناهل الحكمة التي ينتهي عندها رأي كل ذي رأي .

وليس من الضروري ان نذكر الغرب الرأسمالي هنا ، لأن

مفارقات المدنية الغربية تمثلها الشيوعية فى روسيا وفى الصين أكثر مما يمثلها الغرب ، ولأن الغرب الرأسمالى ليس بصاحب رأى جديد فى المدنية الغربية ، وانما هو مقيم على القديم ، على تطوير يسير سببه تطرف الثورة الشيوعية ، مما اضطره الى ملاقاتها فى نصف الطريق ، فى محاولة الابقاء على نظامه القديم ، فى وجه الثورة المجتاحة . فسبب فشل المدنية الغربية الآلية الحاضرة اذن ، هو ان تقدمها المادى والآلى ، لم يشفع بتقدم خلقى يصحح موازين القيم ، ويضع الآلة فى مكانها من حيث انها خادم الانسان وليست سيدته ، فالتقدم المادى غير متناسق ، ولا متساوق ، مع التقدم الروحى ، وفى تفكيرنا الاجتماعى المعاصر ، كما سبق بذلك القول ، الرغيف يجد اعتبارا فوق ما تلقى الحرية ، وهذه الظاهرة تنطبق على المذاهب الاشتراكية ، كما تنطبق على الرأسمالية ، وفى الحق أن الشيوعية لا تختلف عن الرأسمالية ، الا اختلاف مقدار فهى كالرأسمالية ، مادية فى الأصل ، ولكنها أكفأ منها ، من حيث المقدرة على تحقيق الوفرة المادية ، وعدالة توزيعها ، وما ينبغى أن نخدع عن هذه الحقيقة بملاحظة العداوة الثائرة بينهما ، فانما هى بمثابة العداوة التى تكون بين الفرق المختلفة فى الدين الواحد فهى عداوة لا تدل على اختلاف المنبت كما تدل على وحدة الأديم الذى تقوم عليه هذه الفرق المتناحرة .

وإذا أردنا أن نضع سبب فشل المدنية الغربية الآلية الحاضرة وضعا محددا ، وجب علينا أن نقرر أن مرد هذا الفشل هو عجز هذه المدنية عن الاجابة على سؤالين ظلا بغير جواب صحيح طوال الحقب السوالف من التاريخ البشرى وقد اصبحت الاجابة عليهما ضربة لازب .

والسؤالان هما : ما حقيقة العلاقة بين الفرد والجماعة ؟ وبين الفرد والكون ؟

الباب الثانى

الفرد والجماعة فى التفكير الفلسفى

أما الفلسفة الاجتماعية ،عبر العصور والى ان انتهت بالشيوعية المعاصرة ، فانها قد فشلت فى ادراك العلاقة بين الفرد والجماعة ، فهى قد ظنت ان الفرد اذا وجد الفرصة لممارسة حريته فان نشاطه سيكون ضد مصلحة الجماعة ، ولما كانت الجماعة أكثر من الفرد ، فان مصلحتها أولى بالرعاية من مصلحته ، ومن ثم أهدرت حرية الفرد ، فى سبيل مصلحة الجماعة ، متى ظهر انهما تتعارضان .

ومتى نظرت الى تاريخ المجتمع البشرى ، منذ نشأته والى يوم الناس هذا ، ظهر لك جليا أن حرية الفرد كثيرا ما تتعارض مع مصلحة الجماعة ، بل ظهر لك ان الجماعة لم يقم نظامها ولم تصن مصالحها الا على حساب تقييد حرية الفرد ، ذلك بأن الفرد البشرى ارتفع من حيوانية متوحشة ، لا هم لها غير تحصيل شهوة البطن والفرج ، ولما كان المجتمع البشرى فى أولياته لم يكن لينشأ الا اذا قيدت هاتان الشهوتان ، فقد قام العرف الذى ينظم العلاقات الجنسية ، فيحرم الأخت على الأخ ، ويحرم البنت على الأب ، ويحرم الأم على الابن ، ويحرم زوجة الابن على الأب ، ويحرم زوجة الأب على الابن ، قبل أن يقوم العرف الذى

يحرم الزنا عموما ، وقد أعان هذا العرف ، أو سمه القانون الأول ، على تهدئة الغيرة الجنسية التى كانت تفرق الأسرة البشرية ، كلما بلغ الابناء فيها مبلغ الرجال ، فقد أصبح ، بعدهذا العرف ، من الممكن ان يتعايش ، فى منزل واحد ، أو فى منازل متجاورة ، الأب والابن البالغ والصهر والابن المتزوج ، وكل منهم آمن على زوجته من الاخرين . ولربمايكون العرف الذى ينظم احترام الملكية الفردية قد نشأ مع هذا العرف من الوهلة الأولى ، فانه ، فى المجتمعات البدائية ، ليس هناك كبير فرق بين ملكية الزوجة ، وملكية الآلة أو الكهف ، واذا كان لابد للمجتمعات الصغيرة أن تعيش فى وئام ، وفى مكان واحد ، وفى أعداد تتزايد دائما ، تصيد معا ، وتحارب أعداءها معا ، وتقابل صروف الأيام متحدة ، فانه لابد من التواضع على هذين العرفين ، اللذين ينظمان السلوك فى الجماعة ، ويصونان كيانها ، ولابد أن عقوبة القتل كانت تنفذ فى الفرد لدى ثبوت تهمة الزنا ، فى هذه الدوائر ، عليه ، يستوى فى ذلك الرجال والنساء . ولقدكانت عقوبة القتل توقع على الفرد أيضا لدى السرقة من عشيرته الأقربين ، ثم عممت فأصبحت تطبق لدى السرقة من حيث هى ، وذلك عندما اتسعت الجماعة ، ثم خففت ، فأصبحت تستأصل طرفا من السارق بدلا من استئصال حياته كلها ، ذلك بأن الأفراد قد بلغوا من الرفعة والذكاء بحيث يرتدعون بعنف أخف من العنف الذى كان ضروريا لردع أسلافهم .

وليس معنى هذا الحديث ان المجتمعات كلها نشأت بصورة واحدة فى كل مكان ، ولكنه مما لا شك فيه ان المجتمعات البشرية حيث نشأت فقد نشأت حول طائفة من العادات والأعراف ، التى تمثل نشأة القانون ، والتى يرجع اليها الفضل فى نشأة المجتمع البشرى . ولما كان الفرد البشرى الأول غليظ الطبع ، قاسى القلب ، بليد الحس ، حيوانى النزعة فقد احتاج الى عنف عنيف لترويضه ، ولنقله من الاستيحاش الى الاستيناس ، وكذلك كان العرف الاجتماعى الأول ، شديدا عنيفا ، يفرض الموت عقوبة على أيسر المخالفات ، بل انه يفرض على الأفراد الصالحين أن يضعوا حياتهم دائما فى خدمة مجتمعهم ، فقد كانت الضحية البشرية معروفة تذبح على مذابح معابد الجماعة ، استجلابا لرضا الآلهة ، أو دفعا لغضبها حين يظن بها الغضب ، ولقد كانت هذه الشريعة العنيفة ، فى دحض حرية الفرد ، فى سبيل مصلحة الجماعة معروفة ومعمولا بها ، الى وقت قريب ، ففى زمن أبى الأنبياء ، ابراهيم الخليل ، وهو قد عاش قبل ميلاد المسيح بحوالى ألفى سنة ، كانت هذه الشريعة لا تزال مقبولة دينا وعقلا ، فانه هو نفسه قد أمر بذبح ابنه اسماعيل ، فأقبل على تنفيذ الأمر غير هياب ولا متردد ، فتأذن الله يومئذ بنسخها فنسخت ، وفدى البشر بحيوانية أغلظ من حيوانيته ، وكان هذا اعلاما بأن ارتفاع البشر درجة فوق درجة الحيوان قد أشرف على غايته ، ولقد قص الله علينا من أمر ابراهيم واسماعيل فقال « وقال انى ذاهب الى ربى سيهدين * رب هب

لى من الصالحين * فبشرناه بغلام حليم * فلما بلغ معه السعى قال يا بنى انى أرى فى المنام انى أذبحك ، فانظر ماذا ترى ، قال يا أبتى افعل ما تؤمر ، ستجدنى ان شاء الله من الصابرين * فلما أسلما وتله للجبين * وناديناه أن يا ابراهيم * قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزى المحسنين * ان هذا لهو البلاء المبين * وفديناه بذبح عظيم * وتركنا عليه فى الآخرين * سلام على ابراهيم . »

« وتركنا عليه فى الآخرين » تعنى فيما تعنى أبطال شريعة العنف الفرد البشرى ، لأنها لبثت حقبا سحيقة ، وقد تم انتفاعه بها ؛ فارتفع من وهدة الحيوانية وأصبح خليقا أن يفدى بما هو دونه من بهيمة الأنعام .

ولا عبرة ببعض صور العنف التى لا يزال يتعرض لها الأفراد فى المجتمعات البشرية المعاصرة ، فأنها آيلة الى الزوال كلما أتيحت لها فرص الوعى والرشد . فان التضحية الحسية بالفرد البشرى لم تنته بجرة قلم على عهد ابراهيم الخليل ، والتاريخ يخبرنا أن المسلمين ، لدى فتح مصر ، قد وجدوها تمارس فى صورة عروس النيل ، فانه قد قيل ان عمرو بن العاص ، فاتح مصر وأميرها يومئذ ، قد انتبه ذات يوم على جلبة عظيمة ، فسأل عنها ، فأخبر أن القوم قد جرى عرفهم بأن يتخيروا بنتا ، من أجمل الفتيات ، ومن أعرق الأسر ، يزفونها كل عام الى النيل ، يلقونها فى أحضانه فداء لقومها من القحط ، لأنها تغرى

النيـل بأن يفيض عليهم باليمن والبركات ، فطلب اليهـم عمرو ابن العاص أن يستأنوا بها حتى يستأمر عمر بن الخطاب فى ذلك، فكتب الى عمر ، فرد عمر بجوابه المشهور الذى قال فيه :

« بسم الله الرحمن الرحيم :

من عبد الله عمر بن الخطاب، أمير المؤمنين ، الى نيل مصر .

السـلام عليـك ورحمة الله تعالى وبركاته .

أما بعد ، فأن كنت تفيض من عندك فلا تفض ، وان كنت انما تفيض من عند الله ففض .

وأمر عمرو بن العاص أن يلقيه فى النيل ، ففعـــل ، وفاض النيل ، وأبطلت من يومئذ تلك العادة ، وتم بالعلم فداء جديد للفرد البشرى .

وهذا العنف العنيف بالفرد البشرى ، الذى استمر منذ فجر المجتمع البشرى ، وهو قبل فجر التاريخ بآمـاد سحيقة ، وظلت صوره الى وقت قريب ، كالذى سقنا عليه المثالين الماضيين ، ضلل المفكرين الاجتمـاعيين ، فظنوا أن حرية الفرد ، قياسا الى مـا جرى به التاريخ ، تتعارض دائما مع مصلحة الجماعة ، وان الرشد اذن فى أن يضحى بحرية الفـرد فى سبيل مصلحـة الجماعـة . وتورطت فى هذا الوهم الشيوعية، وهى طليعة الفلسفة الاجتماعية المعاصرة ، وصاحبة الدور التقدمى الذكى فى المدنية الغربية الآليـة الحاضرة .

الفـرد والكون فى التفكير الفلسفى

وعجز الفلسفة الإجتماعية المعاصرة فى ادراك العـلاقة بين الانسـان والكـون ، أكبر من عجزها عن ادراك العلاقة بين الفرد والجمـاعة ، ولكن أثره أقـل ظهورا ، ذلك بأن علاقة الفـرد بالجماعة واجهت التطبيق العملى، فى السياسة والتشريع والتنفيذ ، بينما لا تزال العلاقة بين الفـرد والكون فى الحيز النظرى ، وما ذاك الا لأننا لا نزال فى قبضـة غريزة القطيع ، لم يقو بنا الفكر حتى نبرز الى منازل الفرديات . ولكن ، مما لا ريب فيه ، ان عهد الجماعة أصبح يخلى مكانه لعهد الفرد الذى أخذت شمسه تؤذن بشروق ، وسيحل يومه حين يتم نظريا ، ثم عمليا ، فض التعارض المتوهم بين الفـرد والجماعة ، وهو أمر سنتحدث عنه بالتفصيل بعد قليل ، ان شاء الله .

والفهم الدقيق للعلاقة بين الانسـان والكون ليس أمـر فلسفة نظـرية يمكن أن تلحـق بالترف الذهنى ، وانما هو أمر عملى ، عليـه يتوقف تحقيـق الفرديـة ، فى مضمار المجهـود الفـردى ، وفى مضمار تنظيـم الجماعـة لتكون والدا شرعيـا للأفـراد الذين يرجـى لهم أن يحققوا فردياتهم .

وضلال الفلسفة الاجتماعية عن فهم العلاقـة بين الانسـان والكون فهما صحيحا انما يلتمس سببه فى استقراء التاريخ البشرى منذ بداياته ، ذلك بأن الانسان الأول ، عندما وقف على رجليه لأول مرة ، واستقبل بعقله البيئة الطبيعية التى عاش فيها ، وجدها

تزخر بالقوى الهائلة التي، فيما يبدو له ، تتركب بطريقة تختلف عن تركيبه ، وتتصرف بأسلوب لا يستقيم مع تفكيره ومع رغباته، وهي بعد لاتبالي بحياته أو موته، بل ان كثيرا منها ليسعى في اهلاكه سعيا حثيثا ، والذين يشاركونه الحياة ، بين هذه القوى الصماء الهائلة ، هم بين صيد وصياد ـ صيد يصيد ويصاد . وصياد يصيد ويصاد، فكأن البيئة كلها، أنياب زرق ، ومخالب حمر ، وأصبح عليه هو ، اذا كان لابد له أن يحفظ مهجته ، أن يكيد أصناف الكيد ، وأن يحتال لنفسه ألوان الحيل .

ثم ان هذه القوى الصماء ، منها الهائل الرهيب الذي يعجز حيلته ، ويعيي عقله ، ومنها ما يغلب منه الضرر ، ومنها ما يغلب منه النفع ، فهدته حيلته الى التزلف اليها جميعا ، بدوافع الخوف ، أو بدوافع الحب ، فتذلل ، وتخشع ، وقدم الهدايا ، وقرب القرابين ، ورسم مراسيم العبادات . ومن القوى التي تموج بها البيئة الطبيعية التي عاش فيها ، قوى تنالها الحيلة ، وتبلغ منها المناجزة ، فاحتال أفانين الحيلة ، فبنى البيوت فوق الأشجار ، وعلى قمم الجبال ، وعلى أعمدة اتخذها من سيقان الشجر وغرزها في أرض برك المياه ، وفي الأماكن المحصنة الأخرى . ثم هو باتخاذ الآلة ، من فروع الأشجار ، ومن قطع الأحجار ، قد مد في قدرته على المناجزة .

والانسان ، بين العبادة والمناجزة ، تغلب عليه الوحشة ،

ويساوره القلق بأنه وحيد من نوعه ، يحتوشه الأعداء من جميع اقطاره ، يتحينون منه الغرة ، ويتربصون به الدوائر ، ومن ههنا قام فى خلد الانسان انمكانه من الكون مكان اللدد والخصومة .

ولقد انتهت الفلسفة ببعض ابنائها الآن الى أن يقرروا ان التدين ، الذى دفع اليه الانسان الأول ، بالعوامل الطبيعية التى جرى ذكرها آنفا ، انما هو لازمة من لوازم الطفولة، وان الدين ، حيث وجد والى اليوم ، انما هو ظاهرة طفولة ، اذ لجأ الانسان الأول الى اله تخيله ليسد به حاجة الطفل فيه الى أب يحميه . وان الأصل فى مواجهة البيئة هو المناجزة ، لا التمليق ، وما دفع الانسان الى التمليق الا العجز عن المناجزة ، والآن ، وبتطوره لسلاحه الأول، من فروع الأشجار وقطع الأحجار ، الى أن بلغ به القنبلة الهيدروجينية . فان مقدرته على المناجزة اكتملت ، أو كادت ، ويجب اذن ان يقلع عن التمليق ، أو قل عن التدين ، وعن الأديان، وعن الله .

والى خروشيف ينسب قول، زعموا انه قاله ، وهو ان قاقارين عندما دار فى الفضاء الخارجي وكان ذلك لاول مرة فى تاريخ تقدم العلم الحديث ، لم يجد ذلك الكائن الذى يدعونه الله، فكأن خروشيف لا يتصور الله الا من نوع المادة التى يزعم انه يعرفها ، وفى الحق، ان فلسفتهم ، حين عجزت عن تصور شيء وراء المادة ، اتخذت

من عجزها فضيلة ، فأنكرت وجود كل شيء وراء المادة ، وذلك لكي يستقيم لها القول بأن الانسان ، أثناء مناجزته لبيئته المادية ، يتطور في فهمه لها ، ويحسن من وسائله في مناجزتها ، حتى يتم له قهرها وتسخيرها ، ويصبح بذلك سيد مصيره .

ان الضلال في فهم علاقة الانسان بالكون لم يبلغ ، في أي وقت من الأوقات ، هذا البعد الذي بلغه على عهد الشيوعية ، وباسم العلم والفلسفة ... والشيوعية هي طليعة الفلسفة الاجتماعية المعاصرة ، وهي صاحبة الدور التقدمي ، الذكي ، في المدنية الغربية الآلية الحاضرة .. على أيسر تقدير ، هذا ما يبدو للشعوب الآن .

أم تقولون ان الغرب المسيحي يختلف في مسألة الدين ، وفي أمر الله ، عن الشرق الشيوعي .

قد يكون هذا حقا من الناحية التقليدية ، ولكنه ليس بحق من الناحية العملية ، وليس في فكرة الغرب عن الدين ، وعن الله ، ما يعصم الغرب من أن يصبح شيوعيا ، ولقد كانت روسيا ، قبل الثورة الشيوعية ، مسيحية ، وكانت أورثوذكسية في ذلك .

وفي الحق ، ان الدين ، سواء كان مسيحية أو اسلاما ، ان لم يستوعب كل نشاط المجتمع ، ونشاط الأفراد ، ويتولى تنظيم كل طاقات الحياة الفردية والجماعية ، على رشد وعلى هدى ، فانه ينصل من حياة الناس ، ويقل أثره ، ويخلي مكانه لأية فلسفة أخرى ،

مهما كان مبلغها من الضلال ، مادامت هذه الفلسفة قادرة على تقديم الحلول العملية لمشاكل الناس اليومية ، أو حتى ما دامت قادرة على تضليل الناس ، الى حين ، باسم خدمة مصالحهم المعيشية : فان الناس ، ما داموا أصحاب معدات وأجساد ، يجب الا تهمل دعوتهم الى الفضيلة حاجة معداتهم وأجسادهم ، بل ان المعرفة بطبائع الأشياء تقضي بأن تكون دعوتهم الى الفضيلة عن طريق معداتهم وأجسادهم .

ومهما يكن من الأمر بين الشرق الشيوعي ، والغرب المسيحي ، فان المدنية الغربية الآلية الحاضرة ليست مسيحية ، وهي قد عجزت عن ادراك العلاقة بين الفرد والجماعة ، كما عجزت عن ادراك العلاقة بين الفرد والكون ، وهي من جراء هذا العجز قد منيت بالقصور العملي عن الجمع بين الاشتراكية والديمقراطية وذلك أكبر مظاهر فشلها .

ولسنا نحن الآن بصدد الزراية عليها ، ولا بصدد التقليل من شأنها ، وانما نحن بصدد دراسة علمية لها ، تضعها في موضعها ، وتعرف لها حقها ، وتدعو الى سد النقص فيها لتغدو مدنية بعد أن أصبحت حضارة .

الباب الثالث

الفرد والجماعة فى الاسلام

أول ما تجب الاشارة اليه هو أن الفرد فى الاسلام هو الغاية وكل ما عداه وسيلة اليه ، بما فى ذلك وسيلة القرآن ، والاسلام ، تستوى فى ذلك المرأة مع الرجل مساواة تامة ، وهذا يعنى ان الفرد البشرى — امرأة كان أو رجلا ، عاقلا كان أو مختل العقل — يجب الا يتخذ وسيلة الى غاية وراءه ، وانما هو الغاية التى تؤدى اليها جميع الوسائل .

وهذه الفردية هى جوهر الأمر كله ، اذ عليها مدار التكليف ، ومدار التشريف ، واذ لا تنصب موازين الحساب ، يوم تنصب ، الا للأفراد يتساوى فى ذلك الرجال والنساء وهذه النقطة تجب لها أن تكون مركزة فى الأذهان — فالله تعالى يقول « ولا تزر وازرة وزر أخرى » ويقول « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره * ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » ويقول « ونرثه ما يقول ويأتينا فردا » ويقول « ان كل من فى السماوات والأرض الا آتى الرحمن عبدا * لقد أحصاهم وعدهم عدا * وكلهم آتيه يوم القيامة فردا » ويقول « ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة » وهذه المساواة بين الرجل والمرأة ، هى أصل الاسلام وانما ميزت بينهما الشريعة لعوامل تلتمس فى تطور المجتمع عبر التاريخ .

ومما لاريب فيه ان الفردالذى يقام له وزن فى الاسلام انما هو الفرد العارف بالله ، وانماجعل الاسلام كل فرد غاية فى ذاته ، وان كان أبله ،لأنه جرثومةالعارف بالله ، وستحصل منه المعرفة ، عاجلا أو آجلا ، « كان على ربك حتما مقضيا » ولقد زعمنا فى مستهل هذا السفر ان الاسلام قد استطاع ان يفض التعارض البادى بين حاجة الفردوحاجة الجماعة ، وان ينسق هاتين الحاجتين فى سمط واحد ،تكون فيه حاجة الفرد الى الحرية الفردية المطلقة ، امتدادا لحاجةالجماعة الى العداله الاجتماعية الشاملة .. وبعبارة أخرى ،استطاع ان يجعل تنظيم الجماعة وسيلة الى الحرية ، وهو بعدانما استطاع هذا التنسيق بفضل التوحيد ، الذى جعل شريعته تقع على مستويين .. مستوى الجماعة ، ومستوى الفرد :فأما تشريعه فى مستوى الجماعة فيعرف بتشريع المعاملات ، وأما تشريعه فى مستوى الفرد فيعرف بتشريع العبادات . والسمةالغالبة على تشريع المعاملات انه تشريع ينسق العلاقة بين الفردوالفرد فى المجتمع ،والسمة الغالبة على تشريع العبادات انه تشريع ينسق العلاقة بين الفرد والرب ، وليس معنى هذا ان كلا من هذين التشريعين يقوم بمعزل عن الآخر ، وانما معناه انهما شطرا شريعة واحدة ، لاتقوم الابهما معا . وبينهما اختلاف مقدار ،لا اختلاف نوع . فتشريع المعاملات تشريع عبادات فى مستوى غليظ ، وتشريع العبادات تشريع معاملات فى مستوى رفيع ، وذلك لأن سمة الفردية فى العبادات أظهر

منها فى المعاملات .. والمقرر انــه ليست للعبادة قيمة ان لم تنعكس فى معاملتك الجمــاعة معاملة هى فى حد ذاتها عبادة . ولقد جعل المعصــوم الدين كله فى هــذا المجال فقال : « الدين المعاملة » فكأن العبادة فى الخلوة مدرسة تعد الفرد الاعداد النظرى ، ثم هو لا يجد فرصة التطبيق العملى الا فى سلــوكه فى الجمــاعة ، وتمرسه بمعاملة أفرادها .

فالتوحيد يقرر ان الوجود كله مصدره واحد ، وطريقه واحد ، ومصيره واحد .. من الله صدر ، والى الله يعود ، وانما يعود فرادى « ولقد جئتمونــا فرادى كمــا خلقناكم أول مرة » . وليســت العودة الى الله بقطع المسافات ، وانما هى بتقريب الصفــات من الصفــات . بتقــريب صفــات المحدود ، من صفات المطلــق . وانما تكون عودة الفرد الى الله بوسائل العودة اليه ، ومنها وسيلة الاسلام ، ووسيلة القــرآن ، ووسيلة الجماعة .. والجماعة لها حرية ، وهى بمثابة قاعدة الهرم حين تكون حرية الفرد هى قمته . أو قل أن حــرية الجمــاعة هى الشجرة وحرية الفرد هى الثمرة ، ومن ثم ، ومن هذه النظرة الشاملة ، لا يجد الاسلام تعارضا ، ولا تناقضا ، بين الفرد والجماعة .

وحين وصل الاسلام ، بفضل التوحيــد ، الى هذا التحــقيق الدقيق ، بين الفرد والجمــاعة ، شرع كل تشريعاته بصورة تحقق فى سيــاق واحد ، حاجة الفــرد وحاجة الجماعة .. فلم يضــح

بالفرد فى سبيل الجماعة ، فيهزم الغـاية بالوسيلة ، ولـم يضح بالجماعة ، فى سبيل الفرد ، فيفرط فى أهم وسائل تحقيق الفردية ، وانما جـاء تشريعه ، فى جميـع صوره ، نسقا عاليا من المقدرة على التوفيق بين حاجة الفرد الى الحرية الفردية المطلقة ، وحاجة الجماعة الى العدالة الاجتماعيـة الشاملة .

الحرية الفـردية المطلقة

كثير من الفلاسفة يرى أن الحديث عن الحرية الفردية المطلقة نافلة من القول ، والا فحرية الفرد يجب أن تـكون مقيدة ، ان لم نرد لها أن تصبح فوضى .

وأما الاسلام فهو يرى أن الأصل فى الحرية الاطلاق ، واننا حين نتحـدث عن الحرية ، من حيث هى ، وفى أى مستوى كانت ، انما نتحدث عن الاطلاق ، من حيث لا ندرى ، ذلك بأن الحرية المقيدة انما هى نفحة من نفحات الاطلاق تضوعت على أهل الأرض بقدر طاقتهم على احتمالها ، فكأن القيد ليس أصلا ، وانما الأصل الاطلاق ، وما القيد الا لازمـة مرحلية تصاحب تطور الفرد من المحدود الى المطلق .

فالحرية فى الاسلام مطلقة ،، وهى حق لكل فرد بشرى ، من حيث انه بشرى ، بصرف النظـر عـــن ملتــه أو عنصره ، وهى حق يقـابله واجب ، فـلا يؤخذ الا بـه ، وهذا الواجب هو حسن التصرف فى الحرية ، فلا تصبح الحريه محدودة الا حـين

يصبح الحر عاجزا عن التزام واجبها، وحينئذ تصادر فى الحدود التى عجز عنها ، وتصادر بقوانين دستورية .. والقوانين الدستورية فى الاسلام هى القوانين التى تملك القدرة على التوفيق بين حاجة الفرد الى الحرية الفردية المطلقة ، وحاجة الجماعة الى العدالة الاجتماعية الشاملة، فهى لا تضحى بالفرد فى سبيل الجماعة ، ولا بالجماعة فى سبيل الفرد . وانما هى قسط موزون بين ذلك .. تحقق حين تطبق ، بكل جزئية من جزئياتها ، مصلحة الفرد ومصلحة الجماعة فى آن معا ، وفى سياق واحد . وانما كان الاطلاق فى الاسلام أصلا لأنه لا يرى لترقى الفرد حدا يقف عنده ، فهو عنده ساير من المحدود الى المطلق ،أو قل مسير من النقص الى الكمال ــ والكمال المطلق . فنهاية العبد فى الاسلام كمال الرب ، وكمال الرب فى الاطلاق، والله تبارك وتعالى يقول « وأن ليس للانسان الا ما سعى * وان سعيه سوف يرى * ثم يجزاه الجزاء الأوفى * وأن الى ربك المنتهى » يعنى منتهى السير .. وليس السير الى الله بقطع المسافات ، كما قلنا آنفا ، وانما هو بتخلق العبد بأخلاق الرب ، والله تعالى يقول « يأيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه » اردت أو لم ترد لقاءه، وأين يكون لقاؤه ؟ أفى أرضه أم سمائه ؟ لقد قال جل من قائل « ما وسعنى أرضى ولا سمائى ، وانما وسعنى قلب عبدى المؤمن . » فأنت اذن انما تلقاه فيك . وبه لا بك .

وفى ذلك قال المعصوم « تخلقوا باخلاق الله ، ان ربى على سراط مستقيم » ..

والله تعالى يقول « كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب، وبما كنتم تدرسون » .

والذى يجعلنا عاجزين عن الوفاء بواجب الحرية الفردية المطلقة انما هو الجهل ، ونحن ، لفرط جهلنا ، نحب جهلنا ، ونكره المعرفة ، الا اذا جاءت عن طريق يناسب هوانا . « كتب عليكم القتال وهو كره لكم ، وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم ، وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون» .. «وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم» تشير الى أنانيتنا .. فنحن نحب أنفسنا ، ونحب كل ما يصدر عنها من حماقات . وكل فرد بشرى هو ، بالضرورة التكوينية ، أنانى .. وكماله انما يكمن فى هذه النشأة الأنانية ..

وأنانية كل أنانى على مستويين .. مستوى الأنانية الضيقة ، المتسفلة ، الجاهلة ، ومستوى الأنانية الواسعة ، المتسامية ، العاقلة .

فالأنانى الجاهل قد يرى مصلحته فى أمور تخالف مصالح الجماعة ، واذا اقتضى الأمر فهو قد يضحى بمصلحة الجماعة ليصل الى ما يظنه مصلحته هو .. والأنانى العاقل لا يرى مصلحته الا فى أمور تستقيم مع مصالح الآخرين ، فهو يقول مع أبى العلاء المعرى : ـ

ولو انى حبيت الخلد فردا ❋ لما أحببت بالخلد انفرادا
فلا هطلت على ولا بأرضى ❋ سحائب ليس تنتظم البلادا

وملاك هذا الأمر التعليم الرشيد فى عبارة المعصوم حين قال : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» ومنذ هذه اللحظة وضع الاسلام نصب ضد الأنانية الجاهلة ، ومع الأنانية العاقلة « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به » هواه يعنى أنانيته الجاهلة .. « ان أعدى أعدائك نفسك التى بين جنبيك » . « نفسك التى بين جنبيك» تعنى نفسك السفلى، أو نفسك الدنيا ، فى مقابلة نفسك العليا ، أو نفسك الأخرى ، التى يرجع اليها كاف الخطاب فى « ان أعدى أعدائك » فكأنه قال أن أعدى أعداء نفسك الأخرى نفسك الدنيا .. ولأمر ما كثر التعبير فى القرآن بكلمتى الدنيا والأخرى .

وكل ذلك يعنى الأنانية الجاهلة فى مقابلة الأنانية العاقلة .. .. وقول الله تعالى « ان هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم » يعنى للنفس العليا ، وكذلك قوله « من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ، ومن ضل فانما يضل عليها » .

وما دمنا فى منطقة الأنانية الجاهلة ، فان حريتنا لابد تقيد ، لمصلحة مجتمعنا ، ولمصلحتنا نحن أيضا ، ويجب أن يكون القيد وفق قانون دستورى .. ومن هذا يتضح أن الحرية فى الاسلام على مستويين : مستوى الحرية المقيدة بقوانين دستورية ، وقد

تحدثنا عن القوانين الدستورية ، ومستوى الحرية المطلقة . والحر فى المستوى الأول ، هو الذى يفكر كما يريد ، ويقول كما يفكر ، ويعمل كما يقول ، على شرط ألا تتعدى ممارسته لحريته فى القول ، او العمل ، على حريات الآخرين ، فان تعدى تعرضت حريته للمصادرة وفق قوانين دستورية ، جزاء وفاقا .

والحر فى المستوى الثانى هو الذى يفكر كما يريد ، ويقول كما يفكر ، ويعمل كما يقول ، ثم لا تكون نتيجة ممارسته لكل أولئك الا خيرا ، وبركة ، وبرا بالناس ، وأدنى مراتب الحرية الأولى العدل ، وأدنى مراتب الحرية الثانية العفو ، وصاحب هذه لا ينطوى ضميره المحجب على ضغن على أحد ، ذلك لأنه يعلم أن الجريمة انما تبدأ فى الضمير ، ثم تبرز الى حيز القول ، ثم الى حيز العمل . والله تعالى انما يعنى هؤلاء ، ولا يعنى أولئك ، حين قال : « وذروا ظاهر الاثم وباطنه ، ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون » وهو أيضا يعنيهم حين قال : « قل انما حرم ربى الفواحش ، ما ظهر منها وما بطن » وهو أيضا يعنيهم حين قال : « وان تبدوا ما فى أنفسكم ، أو تخفوه ، يحاسبكم به الله » ..

وأما أصحاب مرتبة الحرية المقيدة فان حديث المعصوم يعنيهم حين قال « ان الله تجاوز لأمتى عما حدثت به نفوسهم ، حتى

يقولوا أو يعملوا »

والحرتـان متداخلتان ،فالأولى منهما مرحلة اعداد للثانية، اذ لا يبلغ الفرد منازلها الا بالتمرس بالمجهـود الفردى فى تربيـة النفس ، بمراقبتها ، ومحاسبتها ،وترويضهـا لتصبـح موكـلة بالتجويد ، كلفة بالاحسـان .والمراقبـة تعنى الحضور مع الله دائما حتى لا تتصرف الجوارح فيما لا يرضيـه ، من فكر ، أو قول ، أو فعل ، والمحاسبة تعنى استـدراك ما افلت من ضبـط المراقبة ، ولما كانت الحرية الفردية المطلقة لا تنال الا بثمنها ، وثمنها، كما قررنا آنفا ، هو حسن التصرف فى حرية الضمير المغيب ، وحـرية القول ، وحرية العمل ، فقد طوع الاسلام عبـاداته ، وتشاريعه ، لتبلغ بالفرد هذا المبلغ .

الشريعة فى خدمة الحرية الفردية المطلقـه

شريعة العبادات كلها شريعة فردية لأن مدارها على الضمـير المغـ ب ، ولا يطعن فى هذا التقرير ان بعـض العبـادات تؤدى فى جمـاعة ، وفى الحـق ، ان كل أعمال الاسلام فى العبـادات ، والمعـاملات ، تركز على الضمير تركيزا أساسيا ، ومن ههنا جاء قول المعصوم : « نية المرء خير من عمله » . فالنيـة تجرى من العمل مجرى الروح فى الجسد ،فاذا خرجت الروح من الجسـد فسد ، وتحلل ، وأصبح هبـاء منثـورا ، والى ذلك الاشـارة الكريمة بقوله تعالى « وقدمنـا الى ما عملوا من عمل فجعلنـاه

هباء منثورا » ذلك لأنه عمل لا روح فيه ، أو قل لا نية صالحة لوجه الله وراءه .

والخطيئة انما تبدأ فى الخاطر ، والخاطر هو حديث الضمير، فاذا كان الضمير المحجب ينطوى على اثم فان خواطره تكون شريرة ، ثم لا تلبث هذه الخواطر أن تلح على صاحبها حتى ينطلق بها لسانه ، فيكون كلامه شريرا، ثم لا يلبث هذا الكلام الشرير ان يلح على صاحبه حتى يبرز الى حيز العمل ، فيكون عمله شريرا أيضا ، فاذا كان الفرد يفكر بالشر فى ضميره المغيب ، ويتحدث بالشر ، وتتحرك أعضاؤه بعمل الشر ،فقد وجب ان تسحب حريته ، وان تصادر ، بيد ان هذه المصادرة يجب أن تكون لمصلحته هو أولا ، ثم لمصلحة الجماعة فى المكان الثانى ، وهى انما تكون لمصلحته اذا كان انما يفيد منها تربية تجعله أهلا لاسترداد حريته من جديد ، مع المقدرة على حسن التصرف فيها .

ومما لا شك فيه ان التشريع ، سواء كان تشريع عادة ، او تشريع عبادة ، انما هو منهاج ترىوى يرتفع ، بالمجتمعات وبالأفراد ، من ، الغلظة ، والجفوة الى اللطف والانسانية ، وكلما كان الناس غلاظ الأكباد ،بليدى الحس ، كلما شدد عليهم فى التشريع ، وكبلوا بالقيود والأثقال . فلو أن الناس رعوا ما عليهم ، حق رعايته ، لما اعتنوا فى أمر من أمور معاشهم ، ولا أمور معادهم ، والله تبارك وتعالى يقول « ما يفعل الله بعذابكم ان

شكرتم وآمنتم ، وكان الله شاكرا عليما ؟» لكن حاجة الناس الى التربية، والتأنيس، والترويض، هي التي حرمت المحرمات، وهي التي عزمت العزائم ، وجاءت المحرمات والعزائم وفق الحاجة اليها .
وقد تحدثنا عن التشديد على الفرد عند نشأة المجتمع البشرى فى سحيق الآماد بما يكفى ،فاذا جئنا الى العصور الحديثة ، عصور الديانات الكتابية التى نعرفها ، نجد أن القاعدة تطرد ولاتتخلف ، فهذا القرآن يحدثنا عن اليهود فيقول « فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ، وبصدهم عن سبيل الله كثيرا ، وأخذهم الربا ، وقد نهوا عنه ، وأكلهم أموال الناس بالباطل ، واعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما » ويقول أيضا عنهم ، « واذ قال موسى لقومه يا قومى انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل ، فتوبوا الى بارئكم ،فاقتلوا أنفسكم ، ذلكم خير لكم عند بارئكم ، فتاب عليكم ، انه هو التواب الرحيم » .
فلغلظة أكبادهم ، وبلادة حسهم ، شدد عليهم ، فحرمت عليهم الطيبات ، وفرض عليهم ،فى التوبة ، ان يقتلوا أنفسهم قتلا حسيا ، وهو بسبيل مما تحدثنا عنه فى أمر التضحية بالفرد البشرى على مذابح العبادة فى أول النشأة .
ولما تقدم الفرد البشرى هونا ما ، وأصبح لا يحتاج كل ذلك التشديد ليتربى ، خفف عنه ،فجاء التشريع فى حق الأمة المحمدية يقول « قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه،

الا أن يكون ميتة ، أو دما مسفوحا ، أو لحم خنزير ، فانه رجس ، أو فسقا أهل لغير الله به ، فمن اضطر غير باغ ولا عاد ، فان ربك غفور رحيم » وقال في حقهم أيضا ، « يأيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ، الا أن تكون تجارة ، عن تراض منكم ، ولا تقتلوا أنفسكم أن الله كان بكم رحيما» .

فضاقت دائرة المحرمات في التشريع الأخير ، واختصرت الى أربعة ، كلها خبيث ، ثم تجاوز حتى عن هذه الأربعة للمضطر ، اذا لم يكن باغيا ، ولا عاديا على أحد .

ونهى عن قتل النفس ، حين أصبحت تستجيب بأقل من هذا العنف فقال « ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيما» وهو انما كان ، في شريعته ، بنا رحيما لأننا أصبحنا رحماء « كما تدين تدان » .

وتواصل القاعدة أطرادها في المزيد من التخفيف على الناس كلما أصبحوا من رهافة الحس بحيث لا يحتاجون الشدة ليتعلموا .. ويبلغ من أمر هذا التخفيف ان ينتقل التحريم من الأعيان الحسية الى صور السلوك المعنوية ، فاسمع القرآن الكريم يحدثنا فيقول : « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، وكلوا واشربوا ، ولا تسرفوا ، انه لا يحب المسرفين * قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟ قل هي للذين آمنوا ، في الحياة الدنيا ، خالصة يوم القيامة ، كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون * قل انما حرم ربي الفواحش ، ما ظهر منها

وما بطن ، والأثم ، والبغى بغير الحق ، وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وان تقولوا على الله ما لا تعلمون » ويقول ، « وما لكم الا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه ، وقد فصل لكم ما حرم عليكم ، الا ما اضطررتم اليه ، وان كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم ، ان ربك هو أعلم بالمعتدين * وذروا ظاهر الأثم وباطنه ، ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون » .

فاذا المحرم حقا ، وفى آخر الأمر ، هو عيب السلوك ، ونقص الأخلاق ، وانما حرم المحسوس من الأعيان المحرمة كوسيلة لشفاء النفوس من عيوب السلوك ، ومن نقص الأخلاق ، وذلك على القاعدة الحكيمة التى تطالعنا بها هذه الآية الكريمة ، « سنريهم آياتنا ، فى الآفاق ، وفى أنفسهم ، حتى يتبين لهم أنه الحق ، أو لم يكف بربك انه على كل شىء شهيد ؟ » وحين ينسحب التحريم من الصور الحسية الغليظة الى الصور المعنوية الدقيقة فى عيوب السيرة بين الناس ، يواصل هذا الانسحاب حتى يصل خفايا السريرة ، وما يحوك فيها من خواطر الأثم ، وحين قال « وذروا ظاهر الاثم وباطنه » انما جاء الأمر بترك ظاهر الاثم فى مكان الوسيلة ، وجاء الأمر بترك باطن الأثم فى مكان الغاية . فكأنه قال : أتركوا ظاهر الاثم لتتمكنوا من ترك باطنه ، لأنه هو مصدر كل الشرور .. ويصل القرآن بمطاردة الاثم الى أغوار السريرة

حين يقول « وان تبدوا مـا فى أنفسكم ، أو تخفوه ، يحاسبكم به الله » وحين يقول « وعنت الوجوه للحى القيوم ، وقد خاب من حمل ظلما » والظلم هنا الشرك الخفى ، واليه يرجع كل الشر ، فى جميع صـوره ، وانما يكون الشرك الخفى فى سر السريرة ، وأخفى منه ما يكون فى سر السر ، كما يقول أصحابنـا الصوفيـة والقرآن فى ذلك يقول « وان تجهر بالقول فانـه يعلم السر ، وأخفى » أخفى من السر ، وهو سر السر . فأسلوب القرآن فى شفاء النفوس من الخطيئة أسلوب عكسى ، يبدأ من الخارج ، ويسير الى الداخل . « سنريهم آياتنـا فى الآفاق ، وفى أنفسهم ، حتى يتبين لهم انه الحق ، أولم يكف بربك انه على كل شىء شهيد ؟ » قوله « سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم » يعنى ، فى جملة ما يعنى ، أن السالك فى طريق الله ، يراقب نفسه ، فى أول أمـره ، ويحاسبها ، لتترك عيوب العمل ، فى حين انها متورطة ، فى هذه الاثناءة ، فى عيوب القول ، ولكنه يسمح بذلك كنوع من التدريج للنفس ، ثم هو ، ان استقام لـه أمر نفسه فى ترك عيوب العمل ، وكان ذلك منها فى سلاسة بينة وانقياد ، زحف بها الى تكليفها ترك عيوب القول ، فى حين انها متورطة ، فى هذه الاثناءة ، فى عيوب الخواطر ، فهى مشوشـة الخواطر ، كثيرة الثرثرة الباطنية ، ولكنه يسمح لها بذلك سياسـة لها وتدريجا ، اذ كلفها أمرا شاقا فى ترك ثرثرة اللسان ، ثم هو ، ان استقام له أمره على ما يحب فى ضبـط لسانه ، بعد ضبـط جوارحه ، يكون كل أولئك قـد

ترك أثرا حميدا فى تهذيب الخواطر فيصبح عليه ان يزحف نحوهـا فى ثبات وثقة ، يهذبها بعد تشويش، ويسكنها بعد جيشـان ، فان هو استقام له أمره على خير مـا يحب ، وسـلم صـدره من الوسـاوس وتنقـت السريرة ،فقديدأ ، بصورة جلية ، الأسلوب الطردى ، بعد أن وصل الأسلوب العكسى الى هذه المرحلة المتقدمة، ويجىء دور قوله تعالى من الآية السالفة الذكر : « أو لم يكف بربك انه على كل شىء شهيد ؟ » ويكون أغلب نظر الانسان بعد ذلك الى داخـله بعـد أن كان مشغولا ومهووسا بالخـارج .

وعند ذلك توشك المطابقـة ان تتم بين السيرة والسريرة ، فان نقاء السريرة ينعكس فى استقامة السيرة ، ويبلغ صاحب هذه السيرة عتبة الحرية الفـردية المطلقة ، وكلما تنقـت السريرة ، كلمـا استقامت السيرة ، فضاقت لذلك دائرة المحرمات ، وانداحت دائرة المباحـات ، على قاعـدة الآية الكريمة ، « ما يفعل الله بعذابكم ان شـكرتم وآمنتم ، وكان الله شاكرا عليما ؟ » فـاذا استمـر السير بالساير الى غايته المرجوة، وهى تمام نقاء السريرة ، وكمال استقامة السيرة ، عادت جميـع الأعيان المحسوسة الى أصلهـا مـن الحـل ، وانطبقت الآيـة الكريمة ، « ليس على الـذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا ، اذا ما اتقوا، وآمنوا، وعملوا الصالحات ، ثم اتقوا ،وآمنوا ، ثم اتقوا ، وأحسنوا ، والله يحب المحسنين » .

وهذه مرتبة متقدمة من مراتب الحرية الفردية المطلقة ، التى قد طوع كل تشريع الاسلام ليبلغها الأفراد ، ومن أكبر آيات هذا التطويع ان التشريع كله ، وفى كل صوره ، مبنى على المعاوضة ، أو قل القصاص «ولكم فى القصاص حياة يا أولى الألباب، لعلكم تتقون » والقرآن أيضا يقول ، « ليس بأمانيكم ، ولا أمانى أهل الكتاب ، من يعمل سوء يجزبه ، ولايجد له من دون الله وليا ،ولانصيرا » ويقول « ليجزى الله الصادقين بصدقهم ، ويعذب المنافقين ، ان شاء ، أو يتوب عليهم ، ان الله كان غفورا رحيما » ويقول « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره * ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره »وهاتان الآيتان هما قوام الأمر كله ،فى مبنى الشريعة ، وفى مبنى الحقيقة .. يعنى فى عقوبة الدنيا أو ثوابها ، وفى عقوبة الآخرة أوثوابها .

والقرآن يقول « ليسأل الصادقين عن صدقهم ، وأعد للكافرين عذابا أليما » فسئل عنها شيخ الطائفة الصوفية ، أبو القاسم الجنيد فقال « يسال الصادقين ، عند أنفسهم ، عن صدقهم ، عند الله . » والصدق عند الله مطلق ، والصدق عند الخلق نسبى ،فيجزى كل صاحب صدق بما يبلغ صدقه بالقياس الى الصدق المطلق . كما قال «ليجزى الصادقين بصدقهم»وهذا الجزاء قصاص فى الشريعة ، وقصاص فى الحقيقة أيضا ، كما وردت الى ذلك الاشارة «ولكم فى القصاص حياة يا أولى الألباب » حياة هنا

تعني زيادةمعرفة • فحين تجازون بالخيرعلى ما عملتم من خير ،على قاعدة الحسنة بعشر أمثالها ، أوتضاعف ، وحين تعاقبون على السيئة بمثلها ، أو يعفى عنها ،تزيدون حياة على حياتكم السابقة ، بارتفاع مداركم ،وصفاء عقولكم ، وبسلامة قلوبكم •

وهذه الزيادة في المدارك ،لدى القصاص في الشريعة ، لا تحتاج الى عميق فكر ، فهي ظاهرة ، وذلك ان الفرد لايتعدى على حريات الآخرين ، أثناءممارسته لحريته ، الا لجهل ، وغباء ، وقصور تخيل • • فمن قلع عين أحد ، أثناء ثورة غضب، مثلا ، لا يفعل ذلك وهو متخيل تماما لمبلغ الألم ، وفداحة الضرر، الذى يلحقه بضحيته • فاذا ما أقتص منه ، فوضع في موضع الضحية ، وقلعت عينه معاوضةمنه لفعله ذلك ، فقد تحقق غرضان في آن معا ، أولهما حفظ حق الجماعة ، بردع المعتدى في نفسه ، وبجعله نكالا لغيره ،وثانيهما احراز حاجة الفرد الى سعة التخيل ، حيث أعطى الفرصةليعيش التجربة الاليمة التي فرضها على غيره لقصر في تخيلهشدة الألم ، وفداحة الخسارة ، اللذين تسبب فيهما ، وانه لمما لاريب فيه ان مثل هذه التجربة الأليمة تجعل من يتعرض لهاأكثر انسانية ، في مقبل أيامه ، منه في سابقتها ، فهو لا يمكن ان يسقط من اعتباره نتائج تصرفه على الآخرين • وهو ، على أيسر تقدير ، سيكف أذاه

عن الآخرين ، وقد يحتمل أذاهم أيضا ، وسيكون ، على التحقيق، كثير الاعتبار لهم ، حين يتصرف،وقد يقوده هذا الصنيع ، معانا بالعبادة ، الى الكلف بتوصيل الخير اليهم ، وهو خليق ان يجد فى ذلك رضا نفسه ، وطمأنينة قلبه . فأن هو بلغ ذلك فقد وقف على أعتاب الحرية الفردية المطلقة ،بفضل ما أصاب من الوعى وسعة التخيل اللذين أفاده اياهما القصاص . وان هو لم يبلغ هذا المبلغ فحسبه ان يكون واعيا الحدود حريته وحدود حريات الآخرين ، وفى ذلك خير كثير . والمعاوضة فى حد الزنا تقوم على الرجم ، أو على الجلد ، حسب مقتضى الحال ، وذلك ان الزانى حين ذهب يبحث عن اللذه ،حيث كانت ، ومن غير اعتبار لشريعة ، أذيق الألم ليرده لصوابه . فان موقع الألم من وادى النفس يقوم على العدوة القصوى ، حين تقوم اللذة على العدوة الدنيا، وفى شد النفس الى الألم ، حين تتهافت على اللذة المحرمة ، اقامة للوزن بالقسط مما يعينها على الاعتدال ،ويجعلها أبعد من الطيش والنزق .

وحد الخمر يقوم على نفس الأصل ، وذلك ان صاحب الخمر حين يسعى فى الغاء عقله ، انما يريد أن يهرب من واقعه ليعيش فى دنيا من صنع أوهامه ، واخيلته المريضة ، فأريد بألم الجلد أن يرده الى واقعه المرير ليعمل عقله فى تغييره ، فان الواقع لا يتغير بالهروب منه ، وانما يتغير بمواجهته ، وأعمال الفكر فى

تغييره ، والله تعالى يقول « ان الله لايغير ما بقوم حتى يغيروا مــا بأنفسهم » •

ثم ان العقل ، وبه وحـــده استحق الانسان الكرامـــة على الحيــوان ، هــو الابن الشرعى للقاح اللذة بالالم ، منذ سحيق الآماد ، وعبر رحلة الحياة الشاقة فاذا حاف عليه صاحبه ، فى لحظة من لحظات الضعف ، فأن فى لذع الألم لما يعينه على استعادة مكانه من قيادة السفينة فى خضم الحياة الصخاب ، حتى يبلغ بهــا بــر السلامة •

وقــانون المعــاوضـــة ــ القصاص ــ قانون ينبع من أصل فى الحياة أصيل • فهو ليــس قــانون دين بالمعنى المألوف فى الأديان ، ونحــن حين نقــرر ان تشاريــع الاســلام مبنية على القصاص ، انما نعنى الاسلام فى حقيقته ، لا فى عقيدته ، والاسلام فى حقيقته ليس دينا بما ألف عن الأديان ، وانما هو علم ، ومـــا مرحلة العقيدة فيه الا مرحلـــة انتقال الى المرحلة العلمية منه •• مرحلة الشريعة فيه مرحلة انتقال الى مرتبـــة الحقيقـــة حيث يرتفــع الأفراد ، من الشريعة الجماعية ، الى الشرائع الفرديـــة ، التى هى طــرف من حقيقة كل صـــاحب حقيقة •

« هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ؟ ، ❋ انا خلقنا الانسان من نطفـــة امشاج ، نبتليه ، فجعلناه سميعا

بصيرا » .. « هل » تعنى هنا قد و«الانسان» تعنى جنس الانسان .

« لم يكن شيئا مذكورا » تعنى أنه كان يتقلب فى المستويات الدنيا من الحياة ، لم يظهر فيه العقل ، الذى عليه انبنى التكليف ، وبه رفع الذكر . و « نطفة امشاج » تعنى الماء الصافى المخلوط بالطين ، ومنه نشأت الحياة فى ظلمات الدهر . واما قوله « نبتليه » فهو روح الآية ، لانه يشير الى الصراع فى البيئة الطبيعية ؛ بين الحى والقوى الصماء ، وبينه وبين اخوانه فى الحياة ، وهو ما سبقت الاشارة الى جانب منه ، حين تحدثنا عن نشأة المجتمع البشرى ، وهذا الصراع ، قبل ، وبعد نشأة المجتمع البشرى ، كان ولا يزال ، قانونه المعاوضة « القصاص » .

قوله « فجعلناه سميعا بصيرا » اشارة الى العقل ، والى كون العقل وليد الصراع الذى يهتدى بقانون المعاوضة « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره * ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره» ووردت بعد الآيتين السالفتين من سورة الدهر الآية « انا هديناه السبيل ، اما شاكرا ، واما كفورا » . . «اما شاكرا » تعنى مصيبا ، «واما كفورا » تعنى مخطئا ، وهكذا يرتجح العقل فى ارجوحة الخطأ والصواب . وفى ذلك كماله « ان لم تخطئوا وتستغفروا ، فسيأت الله بقوم يخطئون ويستغفرون فيغفر لهم » كما قال المعصوم .

وقانون المعاوضة على مستويين : مستوى الحقيقة ،

ومستوى الشريعة ، وبينهما اختلاف مقدار ، لا اختلاف نوع .. فقانون المعاوضة فى مستوى الحقيقة قوامه قوله تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره * ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » وقانون المعاوضة فى مستوى الشريعة قوامه قوله تعالى« وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس ، والعين بالعين ، والأنف بالأنف ، والاذن بالاذن ، والسن بالسن ، والجروح قصاص ، فمن تصدق به فهو كفارة له ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » .

وقانون المعاوضة فى مستوى الحقيقة هو الارادة التى بها قهر الله العوالم فأبرزها الى الوجود وسيرها الى الكمال ، وهو الحق الذى ورد كثيرا فى القرآن « ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى والذين كفروا عما انذروا معرضون » وهو يقول أيضا : « خلق السموات والأرض بالحق تعالى عما يشركون » ويقول « وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين * ماخلقناهما الا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون » فالحق هو هذا القصاص الذى تحكيه أحكم حكاية الآيتان ، « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » وعبارة « لاعبين » فى الآية السابقة تشير الى ما تشير اليه الآيتان من قوله تعالى ، « أفحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون * فتعالى الله الملك الحق ، لا اله

الا هو رب العرش الكريم» وتعني ان العوالم لا بد راجعة الى الله بفعل قانون المعاوضة هذا « ليس بأمانيكم ، ولا أماني اهل الكتاب ، من يعمل سوءً يجز به ، ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا . »

وقانون المعاوضة في مستوى الشريعة محاكاة محكمة لقانون المعاوضة في مستوى الحقيقة ، وهو يسير معه سيرا مصاقبا ولكنه ، في سبحاته العليا ، أكمل منه وأدق ، وهو يقع على ثلاث مستويات ، ويحكيه قوله تعالى « ان الله يأمر بالعدل ، والاحسان ، وايتاء ذي القربى » والعدل هو القصاص في مستوى « العين بالعين ، والسن بالسن » ، « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » . والاحسان هو العفو عن المسيء ، « فمن تصدق به فهو كفارة له » كما ورد في آية القصاص ، « وايتاء ذي القربى » تعني صلة الرحم في معناها الواسع ، وهو رحم الحياة . وهذه المستويات الثلاث تحكيها هذه الآية « وجزاء سيئة سيئة مثلها ، فمن عفا وأصلح فأجره على الله ، انه لا يحب الظالمين » قوله « جزاء سيئة سيئة مثلها » مستوى العدل من درجة التناصف ، وانما سماها سيئة ليرغب عنها ، حيث أمكن ذلك « ولمن صبر وغفر ، ان ذلك لمن عزم الأمور » وأما قوله « فمن عفا » فهو مستوى الاحسان بترك المسيء ، وهو فوق العدل . واما قوله « وأصلح » فهو يعني المرحمة بالمسيء ، والتعطف عليه ،

والتلطف به ، والمحبة له ، وذلك قمة الصلاح والاصلاح ؛ وهــو أعلى مستويات قانون المعاوضة فى الشريعة .

ولما كان قانون المعاوضة ،فى مستوى الحقيقة ، مـرادا به تسيير العوالـم الى الله عن طريق الجسد ـ عـن طـريق القهر ، فان قانون المعاوضة ، فى مستوى الشريعة ، مـراد به تسيير البشر الى الله عن طريق العقل ـ عـن طريق الحرية ، وفى ذلك الكرامة، كل الكرامة ، للانســان . وفى هذا المقام يجيء حديثنا عن العلاقة بين الانسان والكون .

الفرد والكون فى الاسلام

والعلاقة بين الانســان والكون ظلت مادة التعليم والتعلم ، من لدن فجر الحياة البشرية والى يوم الناس هذا ، ولقد استعان الانسان على استجلاء حقيقة هذه العلاقة بالدين ، وبالعلم المادى ، منذ النشأة ، فالدين والعلم المادى توأمان ، ولدا فى وقت واحد ، ودرجا معا ، وظلا يتعاونان فى مدارج النمو . ولقد كان ميدان العلم المادى لدى الانسان الأول ضيقا جدا ، وميدان الدين واسعا، فهو قد اعتنق جميع مظاهر الحياة المادية فى البيئة الطبيعية ، وفيمـا وراء المادة بالقدر الذى تعطيــه الأحلام فى النوم ، وتوحيه الأوهام فى اليقظــة ، وهــو لم يترك فى حيز العلم المادى الا أشياء قليلة أوحى طول الألفة بأنها لا تحتاج الى كثير احتفاء . كان الانسان يشعر أن لكل شيء فى الوجود روحا ، ورسخت الأحلام فيه هذا

الشعور ، حتى لقد أصبح يصلي لكل شيء .. يصلي للصيد ، ويصلي للزراعة ، ويصلي للحصاد، ويصلي لتناول الطعام ، ويصلي للسلاح . ثم أخذت الالفة والعادة تعمل عملها ، في رفع الرهبة والقداسة عن الأشياء التي اعتادها وقدر عليها ، فدخلت في منطقة علمه التجريبي ، وأخذت بذلك دائرة العلم تزيد ودائرة الدين تضيق ، حتى جاء الوقت الحاضر، حيث يزعم بعض المغرورين بالعلم الحديث ان الدين لم تعد له مكانة في حياة الانسان المتحضر ، وما كفر العلم ، ولكن بعض العلماء كفروا ، برسالة العلم ، وبرسالة الدين معا . ذلك بأن العلم لم يدع انه يبحث عن جوهر الأشياء وحقائقها ، وانما هو يبحث عن ظواهرها وقوانين سلوكها ، فهو يعرف خصائص الكهرباء ولا يعرف كنه الكهرباء . بل ان العلم نفسه قد قرر ان المادة ، كما نعرفها، انما هي مظهر لأمر وراءها لا نعرف حقيقته . فقد قال اينشتاين ان المادة والقوى شيء واحد ، وجاءت التجارب في انفلاق الذرة بتأييد هذا القول ، فالقوى غير معروفة الكنه ، وان كانت بعض القوانين التي توجه سلوكها معروفة .

وفي الحق ان العلم الحديث داع الى الله بلسان بليغ ، فهو يرينا كل يوم ، كيف ان العالم المحسوس ، اذا أحسن استقصاؤه، يسوقنا الى عتبة عالم وراءه ، غير محسوس ، أو قل لا تدركه الحواس على النحو المألوف ، ثم يتركنا هناك وقوفا ، في خشوع واجلال ، نلتمس وسائل غير وسائل العلم التجريبي

المادى ، بها تهتدى فى مجاهيل الوادى المقدس ، الذى يقع وراء عالم المادة التى نعرفها .

ان أرباب القلوب قد سمعوا ان الظواهر المادية تنادى الى الله بصوت عال يقول : انما نحن فتنة فلا تكفروا ! وان مطلوبكم أمامكم فلا تقفوا معنا !

قد آن للانسان أن يعلم أن البيئة التى يعيش فيها انما هى بيئة روحية ذات مظهر مادى، وهذا اكتشاف جديد أفاده تقدم العلم المادى الأخير ، وهو اكتشاف يواجه الانسان المعاصر بتحد حاسم ، ذلك بأن عليه أن يوائم بين حياته وبين بيئته هذه القديمة الجديدة ، ان كان لابد له أن يستمر حيا .

لقد كان الانسان الأول أحكم منا ، فى موقفنا الحاضر ، حين ظن ، أو قل علم ، ان لكل شيء فى الوجود روحا ، والآن، وقد استدار الوجود دورة تامة، فان التاريخ سيعيد نفسه فى الأيام القليلة المقبلة ، وهو ، كما قررنا فى مستهل هذا السفر ، لن يعيد نفسه بصورة واحدة ، وانما يعيدها بصورة تشبه من بعض الوجوه ، وتختلف من بعضها ، عما كان عليه الأمر فى سابقه ، وسيكون وجه الشبه ، فى الدورة الجديدة ، علمنا ان بيئتنا روحية الجوهر ، مادية المظهر ، وسيكون وجه الاختلاف ان ادراكنا هذا لن يكون ادراكا ساذجا ، جاهلا ، وانما هو ادراك حاذق ، عالم ، به يعود الدين ليحتضن كل نشاطنا ، فى كل صغيرة وكبيرة .. يعود علما يتقدم بمنهاج للحياة متكامل ،

يخاطب العقل ، ويحترمه ، ويحاول اقناعه بجدوى ممارسة منهاجه في الحياة اليومية ، في كل مضطربها ، لأمر معاشها ، وأمر معادها .

لقد جاء الانسان الى هذه الحياة ولم يكن له في أمر مجيئه تدبير ، ولا اختيار ، وهو يغادر هذه الحياة ، يوم يغادرها ، وليس له في ذلك تدبير ، ولا اختيـار .. والله تعالى يحدثنا في ذلك فيقول ، جل من قائل : « ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين * ثم جعلناه نطفة في قرار مكين * ثم خلقنا النطفة علقة ، فخلقنا العلقة مضغة ، فخلقنا المضغة عظاما ، فكسونـا العظام لحمـا ، ثم أنشأناه خلقا آخر ، فتبارك الله أحسن الخالقين * ثم انكم بعد ذلك لميتـون * ثم انكم يوم القيامة تبعثون » وهذه الصورة القرآنية المتكاملة تعطينا صورة لموضعنـا من الكون ، اذ نحن مسيرون فيه كالعناصر الصمـاء تماما ، ولن يكون لنا فضل عليها الا اذا استيقنت نفوسنا أمر هذا التسيير ، ثم اذعنا له ، عن رضا ، وعن استسلام ، وعن علم ، ولقد خلقنا الله مستعدين لتحصيل هذا العلم ، ولقـد أشـار الى هذا الاستعداد بقوله تعـالى « ثم أنشأناه خلقا آخر » من الآيات السابقة . وفي موضع آخر جاء البيان الواضح ، حيث قـال : « واذ قـال ربك للملائكة اني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون * فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين » فهذا الخلق الآخر انما جاء من نفخ الروح الالهي فيه .

الارادة

والروح الالهى المنفوخ فى البشر هو الارادة .. والارادة صفة متوسطة بين صفتين .. من أعلاها العلم ومن أسفلها القدرة .. وبالعلم والارادة والقدرة أبرز الله العوالم الى حيز الوجود ، وكذلك البشر انما يعملون أعمالهم بالعلم والارادة والقدرة ، فوقع الشبه بين الخالق والمخلوق ، والى ذلك الاشارة بقول المعصوم : « ان الله خلق آدم على صورته » .

والارادة لله بالأصالة ، وللانسان بالاعارة ، وهى هى الأمانة التى أشار اليها تعالى فى قوله « انا عرضنا الأمانة على السموات ، والأرض ، والجبال ، فأبين أن يحملنها ، وأشفقن منها ، وحملها الانسان ، انه كان ظلوما جهولا » .. « ظلوما » بادعائه لنفسه ما لغيره ، و « جهولا » بقدر نفسه ، حين ظن انه صاحب ارادة ، والذى ورطه فى هذا الظلم ، وهذا الجهل ، خفاء الأمر ، ودقة مأتاه ، ذلك بأن الله ، جلت حكمته ، سير الغازات ، والسوائل ، والجمادات ، تسييرا قاهرا ومباشرا ، « قل أئنكم لتكفرون بالذى خلق الأرض فى يومين ، وتجعلون له أندادا ، ذلك رب العالمين ، وجعل فيها رواسى من فوقها ، وبارك فيها ، وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام سواء للسائلين ، ثم استوى الى السماء ، وهى دخان ، فقال لها ، وللارض ، ائتيا طوعا أو كرها ، قالتا أتينا طائعين ، فقضاهن سبع سموات فى يومين ، وأوحى فى

كل سماء أمرها ، وزينا السماء الدنيا بمصابيح ، وحفظا ، ذلك تقدير العزيز العليم » .

وهذه هي بيئة الحياة ،فلما تهيأ المكان فى الأرض خلق فيها الحياة وأودع فيها « ارادة الحياة » وهي قوة تعمل ، بدوافع حب البقاء ، للاحتفاظ بالحياة .. وقانونها السعي وراء اللذة ، والفرار من الألم ، وأصبح تسيير الله للمخلوقات فى هذا المستوى وهو مستوى النبات والحيوان، شبه مباشر ، ومن وراء حجاب « ارادة الحياة » وهي انما سميت بارادة الحياة لأنها تتمتع بما يسمى الحركة التلقائية ، وذلك لأن دوافع حركتها ، وقوى حركتها ، فيما يظهر ، مودعة فيها . وهي حركة يستخدمها الحي فى تحصيل قوته ، وفى الاحتفاظ بحياته ، والاحتفاظ بنوعه .

ثم لما ارتقى الله تعالى بالحياة الى مرتبة الانسان ، زاد على « ارادة الحياة » عنصرا جديدا هو « ارادة الحرية » . وهي انما تختلف عن ارادة الحياة اختلاف مقدار ، لا اختلاف نوع . ثم سير الله تعالى البشر من وراء ارادة الحياة ، ثم من وراء ارادة الحرية، وأصبح بذلك تسييره ايانا غير مباشر، وتدخله فى أمرنا هو من اللطف والدقة ، بحيث تورطنا فى الوهم الأكبر .. فاعتقدنا أننا نملك ارادة حرة مستقلة بالترك أو بالعمل .. واليكم آيات هن آية فى الدلالة على لطف تدخل ارادة الله فى توجيه ارادتنا « اذ أنتم

بالعدوة الدنيا ، وهم بالعدوة القصوى ، والركب أسفل منكم ، ولو تواعدتم لاختلفتم فى الميعاد ، ولكن ليقضى الله أمرا كان مفعولا ، ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيا من حيى عن بينة ، وان الله لسميع عليم * اذ يريكهم الله فى منامك قليلا ، ولو أراكهم كثيرا لفشلتم ، ولتنازعتم فى الأمر ، ولكن الله سلم ، انه عليم بذات الصدور * واذ يريكموهم ، اذا التقيتم ، فى أعينكم قليلا ، ويقللكم فى اعينهم ، ليقضى الله أمرا كان مفعولا ، والى الله ترجع الأمور » .. فانظروا الى هذا اللطف اللطيف ، من جانب الارادة الالهية القديمة ، اذ تتدخل فى تسيير الارادة البشرية المحدثة ! !

فالنبى يرى أعداءه فى منامه قليلين فيصمم على مقاتلتهم ، ولو رآهم غير ذلك ماقاتلهم ، ثم عند اللقاء ، يرى المؤمنون المشركين قليلين فيصمموا على قتالهم ، ويرى المشركون المؤمنين قليلين فيصمموا بدورهم على قتالهم . والله هو الذى يرى النبى أعداءه فى منامه قليلين ، والله هو الذى يرى كل فريق من الفريقين أعداءه قليلين ، ليقضى الله أمرا كان مفعولا . كل ذلك من غير ان تنزعج « ارادة الحرية » ومن غير أن تشعر بتدخل خارجى فى أمر من أمورها ، يملى عليها ، أو يسلبها حريتها .

خلق الله الانسان ضعيف البنية ، وبغير مخالب ولا أنياب ، ليكون اعتماده على الحيلة أكثر من اعتماده على القوى الجسدية . وجعل طفولته طويلة ليكون اعتماده على الآخرين أكثر من

استقلاله بأمر نفسه . وضعف بنيته ، وطول طفولته الجأه ليعيش فى جماعات ، ولقد تحدثنا آنفا عن نشأة الجماعة ، وكيف أنها أقامت العرف الذى يقيد نزوات الافراد ، ولقد كان القتل الذريع جزاء وفاقا لكل فرد يتورط فى مخالفة العرف الذى ارتضته الجماعة ، وقد يكون غضب الآلهة فى انتظار هذا الفرد بعد موته ، ليذيقه من ألوان العذاب فوق ما أذاقته الجماعة ، ولقد كان الخوف من غضب الجماعة ، ومن غضب الآلهة يؤرق الفرد ، وهو لا يزال يعمل عمله فى حمل الافراد على ترك مخالفات القوانين .

وبنشأة المجتمع البشرى البدائى دخل صراع فى البنية البشرية بين قوتين .. بين الحيوان القديم الذى يمثل « بارادة الحياة » ، وقانونها السعى فى تحصيل اللذة بكل سبيل ، وبين الانسان الحديث الذى يمثل « بارادة الحرية » ، وقانونها تحصيل اللذة التى لا تورط فى غضب الجماعة ، ولا غضب الآلهة ، بمخالفة العرف المرعى ، مما تكون عاقبته ألما باقيا فى الحياة وبعد الممات .

فاذا كانت اللذة المبتغاة لا تنال الا عن طريق مخالفة أمر الجماعة ، وهو دائما أمر الآلهة ، فان اتجاه ارادة الحرية التخلى عن ابتغاء تلك اللذة ، رجاء الحصول على لذة أكبر منها ، من ثواب الجماعة ، ومن ثواب الآلهة ، وذلك خير وأبقى . وبهذا دخلت فى الحياة القيم التى تجعل الفرد البشرى يضحى باللذة

الحاضرة فى سبيل لذة مرتقبة ،أو يضحى باللذة الحسية العاجلة فى سبيل لذة معنوية عاجلة أومؤجلة ، كرضا المجتمع عنه ، وثقته به ، وثنائه عليه ، أو كرضاالآلهة عنه ، ومجازاتها اياه ، فى هذه الحياة ، أو فى الحياة المقبلة.

واستمر المجتمع البشرى ينمو ومعه ينمو عرفه وعاداته ، ويتحدد هذا العرف ، ويتخذصورا دقيقة ، وحاسمة ، ويجىء أنبياء الحقيقة ، ويدخل تشريع الحرام والحلال ، واعتبارات الجنة والنار ، وأوصاف الاله .فان أنبياء الحقيقة ، ورسل الانسانية لم يجيئوا ليقولوا للناس أن لهم خالقا ، فأن ذلك قد سبقتهم اليه رسل العقول .ولكنهم جاءوا ليعينوا العقول على معرفة الخالق بتعليمها أسماءه وصفاته وأفعاله .

وأما أنوار العقول فانها قد نشأت من نار الاحتكاك الذى ظل جاريا بين « ارادة الحياة » و « ارادة الحرية » بفعل الخوف القديم ، الذى دفعته فى قلب الانسان الأول القوى الصماء ، التى زخرت بها بيئته الطبيعية التى عاش فيها .

ولقد قلنا ان ارادة الحرية لا تختلف عن ارادة الحياة اختلاف نوع ، وانما تختلف اختلاف مقدار ، ونعنى أن ارادة الحرية هى الطرف الرفيع « الشفاف »من ارادة الحياة .. أو قل هى الروح ، حين تكون ارادة الحياة بمثابة النفس .. فارادة الحياة حواء البنية البشرية « وارادة الحرية آدمها ، والعقل هو نتيجة اللقاء الجنسى بين آدمها وحوائها هذين . وفى مرتبة اللقاء الجنسى

الذى ينتج العقل فان لارادة الحياة اسما آخر ، هو الذاكرة ، وارادة الحرية هى الخيال . والذاكرة هى حصيلة التجارب السوالف جميعها ، ومن ثم فقد أسميناها النفس ، فى موضع آخر ، وقد ورد أن القصاص المراد به تقوية التخيل عند من يحتاج أن يوضع بالقصاص فى موضع ضحيته . والتخيل هو اسم آخر للذكاء ، وهو القدرة الدراكة ، والارادة الكابتة لرغايب النفس التى لا يرضى عنها القانون . والذكاء يعمل فى توجيه رغايب النفس بفعل الخوف فيه ــ أو قل بفعل الرغبة والرهبة فيه ــ وهو ، كلما أحسن السيطرة على رغائبها ، كلما زاد قوة ومقدرة على التمييز . وهى قد تزداد مطاوعة ، أو تزداد تمردا ، تبعا لمقدرته هو على العدل ، أو عجزه عنه ، وركوبه مركب العنف والشطط .

واذ ولد العقل فى بيت منقسم ، من أبوين متشاكسين .. أم شهوانية ، جامحة ، شديدة النزوات ، كثيرة الرغايب ، وأب ضعيف ، جبان يسوقه الخوف الى العنف ، فيرد مطالبها فى شدة وصرامة ، قد تبلغ به أن يحيف عليها ويكبتها فى غير موجب للكبت ، فان طفولته لم تكن سعيدة ، بل كانت طفولة مشردة ، حانقة ، كثيرة الجنوح والانحراف ، وقد ظهرت عليه خصائص أبويه ، وأثر فيه جو البيت الذى ولد فيه ، فجاء منقسما على نفسه أيضا ، بعضه يقف فى مناهضة بعضه الآخر ، وقديما قيل « البيت المنقسم لا يقوم » .

ولقد ترسب الخوف في أغوار النفس منذ نشأة الحياة ، وقبل ظهور البشر على مسرحها ، ثم نشب الصراع الطويل بين « إرادة الحياة » و « إرادة الحرية » الذى صحب ظهور البشر على مسرح الحياة ، والذى لا يزال يتسعر ضرامه الى اليوم ، ولقد نتج عن هذا الصراع أن بعض الرغائب المحرمة ، والتى كانت تتحرك طليقة قبلا ، قد كبلت بالأغلال ، وكبتت ، وأصبحت حبيسة فى سراديب مظلمة من حواشى النفس . وكل هذه الرغائب أصيلة ، وكثير منها ، لطول ما حبس فى الظلام ، فقد البصر ، وفقد القدرة على الحركة ، ولكنه لم يمت ، وهو ينتظر أن يفرج عنه ، من هذا المحبس يوما من الأيام .

فالنفس البشرية اليوم ممرضة لآفات كثيرة .. خوف ترسب فيها قبل أن تصبح بشرية ، وذلك بين فجر الحياة البدائية الأولية ، وعهد ظهور البشر على المسرح ، وكبت موروث منذ ظهور المجتمع البشرى ، والى أن يولد أحدنا ، ثم كبت مكتسب فى حياة الفرد ، بين ميلاده ووفاته ، حيث يتسلط القانون ، والعرف ، والرأى العام على تكبيل رغائبه التى لا تجد الموافقة على تحركاتها ، وتعبيراتها فى حرية وطلاقة .

وكل الكبت بفعل الخوف ، فالخوف ، سواء كان الخوف البدائى ، الساذج ، الذى لا مبرر له ، أو كان الخوف العاقل ، الموزون ، المعروف الأسباب ، المعقولها ، قد ترك طابعه على النفس البشرية بصورة مزمنة .

والخوف ، من حيث هو ، هو الأب الشرعي لكل آفات الأخلاق ومعايب السلوك ، ولن تتم كمالات الرجولة للرجل وهو خائف ، ولا تتم كمالات الأنوثة للأنثى وهي خائفة ، في أي مستوى من الخوف ، وفي أي لون من ألوانه. فالكمال في السلامة من الخوف.

ولن يتم تحرير الفرد من جميع صور الخوف الموروث الا بالعلم .. العلم بدقائق حقيقة البيئة الطبيعية التي عاش ، ويعيش فيها ، والتي كانت سببا مباشراً لترسيب الخوف في أغوار نفسه، فان الخوف جهل والجهل لايحارب الا بالعلم .. ومن أجل ذلك وجب الاهتمام باعطاء الفرد صورة كاملة ، وصحيحة ، عن علاقته بالمجتمع ، وعن علاقته بالكون ، وهو ما نحن بصدده منذ حين .

الجبر والاختيار

ومسألة الجبر والاختيار ، أو التسيير والتخيير ، تمثل جماع العلاقة بين الفرد والكون ، وهي مشكلة أعيت دقائقها الفكر البشري في جميع عصوره ، وقد آن لها أن تبرز من جديد ، وأن تستحوذ على كل اهتمام المفكرين ، ذلك بأن ضرورة فهمها ، فهما دقيقا ، لا تجيء من قبيل الترف الذهني ، كما قد يتبادر الى بعض العقول ، ولا هي مسألة لا تعنينا في أمر معيشتنا اليومية ، أثناء الكسب والصرف ، كما قد يتبادر الى بعض العقول الأخرى ، وانما ضرورة فهمها تجيء من الحاجة الى المنهاج العملي لتحقيق الحرية الفردية المطلقة ، والحرية الفردية المطلقة هي منذ اليوم المركز الذي

منه تفرع ، وتشع الحرية الجماعية، بجميع صورهـا ، وفى كافـة مستوياتهـا . تدخـل فى ذلك معيشتنا اليومية ، أثناء الكسب وأثناء الصرف .

والسؤال المزمن هو ، هل الانسان مسير الى مصير مبرم ؟ أم هل هو مفوض اليه ليختار فى أمر مستأنف ؟

لقد قرر المعصوم فى هـذا تقريرا فيه لحاجة المؤمن غناء، كل الغناء ، وذلك حين قال : « من آمن فقد آمن بقضاء وقدر ، ومن كفر فقد كفر بقضاء وقدر ، رفعت الأقلام ، وجفت الصحف » ولما قال بعض الأصحاب «ففيم التعب اذن يا رسول الله ؟ » قال «أعملوا فكل ميسر لما خلق له !» فانصرف الأصحاب لعملهم ، واعتصموا بايمانهم ، فعصمهم ووسعهم .« ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم، تجرى من تحتهم الأنهار فى جنات النعيم » .

فحاجة المؤمن مكفية بالايمان نفسه ، ولكن حاجة المسلم هى التى تحتاج الى مزيد من العلم يدخل بها مداخل اليقين ، ويحرز لها طمأنينـة القلب . ألم تر الى ابراهيم الخليل « واذ قال ابراهيم رب أرنى كيف تحيى الموتى ، قال أو لم تؤمن ؟ قـال بلى ! ولكن ليطمئن قلبى ! قال فخذ أربعة من الطير ، فصرهن اليك ، ثم اجعل على كل جبـل منهن جزءا ، ثم ادعهن ، يأتينك سعيا ، وأعلم أن الله عزيز حكيم . »

ولقد خلف من بعد الأصحا ب ، خلف لم يسعهم فى هذا الأمر

ما وسع الأصحاب، فبدا لبعضهم ،وهم أصحاب الرأى ، أن التسيير المطلق مع العقاب على الخطيئــة يشبه قول من قال :

ألقــاه فى اليم مكتوفا وقال لـــــه اياك اياك أن تبتل بالمــاء

وهذا ظلم ، ولمــا كان الله تبارك وتعالى منزها عن الظلم ، ولما كان العقــاب على الخطيئــة ثابتا ، فى الشريعة وفى الدين ، فلم يبق الا أن يكون الانسان متمتعابشىء من الاختيار ، بــه يستحق العقاب، حين يخطىء ، ويستأهل الثواب ، حين يصيب . وكذلك اعتقدوا ، فتورطوا فى الشرك من حيث أرادوا التنزيه ..ومد لهؤلاء فى غيهم أمران : أولهما أن البداهة ، وظــاهر الأمر ، توحى بأن للانسان اختيارا يبدو فى حركاته الاختيــارية ، فهو يستطيع أن يمشى ، ان شــاء ، أو لن يجلــس ، أو أن يقف ، هذا الى جملة حركات أخرى ، وسكنــات ، كلهــا تقــع تحت اختياره وارادته . وثانيهما أن ظواهر القرآن تقر الانسان على ما أعطته اياه هذه البداهة الماشة .

وهناك أصحابنا الصوفيــة، وهم ، فى عمومهم ، قد حاولوا أن يكتفوا ، من هذا الأمر ، بما اكتفى بــه الأصحــاب ، ولكن حكم الوقت ، والحــاح الفرق الأخرى ، قد اضطر بعضهم أن يقرر أن الانسان مسير ، فى كل صغيرة وكبيرة من أموره ، وانه مع ذلك ، معــاقب بالاساءة ، مجازى بالاحسان . وليس الله ، فى كل أولئك ، بظالم ، لأنه لم يتصرف فى ملك غيره . واضطر البعض الآخر أن يقرر التسيير المطلق مع العقوبة ، ثم خرج عن

مسألة الظلم هذه بقول الله تعالى، « لا يسأل عما يفعل ، وهم يسألون • »

وأجمع كبار عارفيهم على أن التوفيق بين التسيير المطلق ، وهو أمر يوجبه التوحيد ، والعقاب ، والعدل الالهى ، انما يلتمس في حكمة العقاب • وذهبوا في البيان مذاهب كانت وافية بحاجة عصرهم ، والعصور التى تلته الى يومنا هذا ، ولكننا ما نرى أنها تكفى حاجة الفكر الحديث ، منذ اليوم •

القرآن والجبر والاختيار

ولقد بنى أصحاب الرأى رأيهم على القرآن ، وساقوا منه آيات بينات للتدليل على صدقهم ، ولقد بنى الصوفية ، وهم يقفون من أصحاب الرأى موقف النقيض من النقيض ، مذهبهم على القرآن أيضا ، وساقوا منه آيات بينات للتدليل على صدقهم • ولقد ورطت هذه الظاهرة الغريبة كثيرا من المستشرقين ، ممن عنوا بدراسة القرآن ، في خطأ جسيم ، فظنوا أن بعض القرآن يناقض بعضا ، وأسرفوا في ذلك على أنفسهم ، وعلى مواطنيهم ، والحق ، في هذا الأمر ، أن للقرآن ظاهرا وباطنا ، فظاهره عنى بظواهر الأشياء ، وباطنه قام على الحقائق المركوزة وراء الظواهر ، ثم اتخذ ، في نهجه التعليمى ، الظواهر مجازا يعبر منها العارف الى البواطن ، وهو في ذلك يقول « سنريهم آياتنا

فى الآفاق ، وفى أنفسهم ، حتى يتبين لهم انه الحق ، أو لم يكف بربك انه على كل شيء شهيد ؟ » والظواهر هنا آيات الآفاق ، والبواطن آيات النفوس، وأبواب العقل على آيات الآفاق هى الحواس ، والحواس قد جاءت كلها مثانى ، من يمين وشمال ، على تفاوت فى القوة بينهما ، فينتج عن هذا أن ما تؤديه العين اليمنى ، الى العقل ، من الشيء المرئى ، يختلف عما تؤديه العين اليسرى منه اليه . وليست صحة الأمر بينهما . وهذا يعني أن تجرى غربلة فى العقل ، بها يتخلص مما يسمى خداع الحواس ، ويخلص الى الأمر على ما هو عليه فى الحق .

وكثير من العقول الساذجة لا تملك القدرة على الانعتاق من أسر الحواس ، والعقول ، على اطلاقها ، شديدة الاعتماد على معطيات الحواس ، ولما كان القرآن كتاب عقيدة ، وشريعة ، وحقيقة ، ولما لم تكن الى حقيقته من سبيل الا عن طريق عقيدته ، فشريعته ، ولما لم يكن من مصلحة العقيدة أن تصادم دعوتها ما تعطيه البداهة المشاهدة بالعين ، فانه جاءنا بظاهر يجارى الوهم الذى اعطتنا اياه الحواس عن عالم الظاهر ، وبباطن يرتكز على الحق الصراح . وهو ، بمجاراتنا فى وهمنا ، انما أراد أن يدفع عنا المشقة ، حيث لم يكن موجب للمشقة ، ريثما ينقلنا ، على مكث ، الى الحق . ولنسق على ذلك مثلين : مثلا فى مستوى مجاراة وهم الحواس ، وهو وهم غليظ ، ومثلا فى مجاراة وهم

العقل ، وهو وهم دقيق : فأمــا المثل الاول ، فأن القرآن عند ما
جاء يدعو الى العقيدة قوما يرون بأعينهم ان الأرض مسطحة ، لم
يشأ ان يجمع عليهم ، الى مشقة الدعوة الى عقيدة فى الاله جديدة ،
مشقة الدعوة الى فكرة جديدة ، عن الأرض ، تناقض البــديهة
المرئية بالعين ، فجــاء فى سياقه بآيــات عن الأرض لــم تزعج
المدعوين عما ألفوا من أمرها ، فقال « والسماء بنيناها بأيد وانا
لموسعون * والأرض فرشناهــا فنعم الماهدون » وقــال « ألــم
نجعل الأرض مهادا * والجبال أوتادا ؟ » وقال « والأرض بعد
ذلك دحاها * أخرج منها ماءها ومرعاها » وقــال « والأرضــ
مددناها ، والقينا فيها رواسى ، وانبتنــا فيهــا مــن كــل شىء
موزون » ، فاذا دخلوا فى العقيدة ، وعملوا بالشريعة ، تبين لهم ان
الأرض ليست مسطحة الا فيما ترى العين ، وليس الى الحقيقة
من سبيل اذا أسقطنــا مــا ترى العين ، كل الاسقاط ، من حسابنا ،
كما أنه ليس الى الحقيقة وصول اذا ظللنا أسرى أوهام الحواس ،
وانما الرشد ان نجعل مــا ترى الابصار مجازا الى ماترى العقول ،
وما ترى العقول مجازا الى ماترى القلوب ، وهو الحق ، ثم هــو
الحقيقة ، فى الغينة بعد الغينة .

والمثل الذى يجارى وهم العقل تعطيه هاتان الآيتــان ،
« لمن شاء منكم ان يستقيم * وما تشاءون الا أن يشاء الله رب
العالمين » فأن السالك المجــود ، وهو فى اول الطريق ، اذا قرأهما

فهم من أولاهما ان له مشيئـة مستقلة تملك ان تستقيم ، كمـا تملك ان تلتوى ، ولم يفهم مـن ثانيتهما الا ما تعطيه اللغة،فيجتهد فى سبيل الاستقامـة فى تشمير وجد ، حتى اذا نضجت تجربته بالمجاهدة ، ومصـابرة النفس ،علم يقينـا انه لا يملك مـع الله مشيئة ، واصبـح الخطـاب فى حقه ، ساعتئذ ، قوله تعالى «وما تشـاءون الا أن يشـاء الله رب العالمين » ويعرف أن قوله تعالى « لمن شاء منكم أن يستقيم » قد أصبـح فى حقه منسوخا ، بعد أن تخلص من وهم عقله . هذا هو الفهم الأكيـد للحكمة التى من أجلهـا جاءت هـذه الآية الـكريمة .

فالقرآن ساق معانيه مثانى .. معنى قريبا فى مستوى الظاهر، ومعنى بعيدا فى دقائق الباطن ،ولكن أصحاب الرأى لم يفطنوا الى ذلك ، فجعلوا الآيات التى تجارى أوهام الحواس ، والتى تجارى أوهام العقول ، سندهم،وبنوا عليها علمهـم ، فضلـوا كثيرا ، وأضلوا .

وأما الصوفية فقد تفطنوا الى ذلك ، وعلمـوا أن أوهـام الحواس ، وأوهام العقول ،يجب التخلص منها بأساليب العبـادة المجودة ، التى تبلغ بهم منـازل اليقين المحجبة بحجب الظلمات ، وحجب الأنوار .

القرآن والتسيير

« وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ، ولا يزيد الظالمين الا خسارا » ومن الظالمين من يعتمد على العقل ، فى فهم حقائق الدين ، كل الاعتماد .

والقرآن قد جمل وكده تركيز فهم التسيير فى العقول ، بالطائفة المستفيضة من آياته ، فاذا استقرت مدركات العقول فى طوايا الصدور ، ظهر أن ليس فى القرآن حرف لا يدعو الى وحدة الفاعل .. فوحدة الفاعل هى أصل التوحيد ، وقاعدته ، وبتجويد وحدة الفاعل تتبع كل مستويات التوحيد الأخرى . وأمر التسيير هو وحدة الفاعل هذه . فلنستمع الى طائفة من هذه الآيات « هو الذى يسيركم فى البر ، والبحر ، حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة ، وفرحوا بها ، جاءتها ريح عاصف ، وجاءهم الموج من كل مكان ، وظنوا أنهم أحيط بهم ، دعوا الله ، مخلصين له الدين ، لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين * فلما أنجاهم لذاهم يبغون فى الأرض بغير الحق ، يأيها الناس انما بغيكم على أنفسكم ، متاع الحياة الدنيا ، ثم الينا مرجعكم ، فننبئكم بما كنتم تعملون . »

هذا أوضح كلام فى التسيير الالهى للناس ، وقد أشار اشارة لطيفة الى علة الغفلة ، وهى سعة الحيلة ، فاننا اذا احتلنا فى

أمورنا ، ونجحت حيلتنا فى حل مشاكلنا ، مد لنا هذا النجاح فى أسباب الغفلة ، فتوهمنا انا أصحاب ارادة مختارة . والحيلة فى البر أوسع منها فى البحر ، ولذلك قال « هو الذى يسيركم فى البر والبحر » ثم ذهب يفصل أهوال البحر التى تظهر أمامها قلة حيلتنا وعندها « دعوا الله ، مخلصين له الدين ، لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين » فلما جاءت دعوتهم بلسان حالهم أنجاهم ، تبارك وتعالى ، ثم قص علينا ما كان من أمرهم فقال « فلما أنجاهم اذا هم يبغون فى الأرض بغير الحق » يعنى لما خرجوا من أهوال البحر ، ووطئوا البر ، واستشعروا القدرة على الحيلة ، رجعت اليهم غفلتهم ، وادعوا ارادة واختيارا . وهو هنا يذكرنا بأن الذى يسيرنا فى البر هو الذى يسيرنا فى البحر ، فيجب ألا نكون من الغافلين .

وقوله تعالى « انى توكلت على الله ، ربى وربكم ، ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ، ان ربى على صراط مستقيم » وقوله تعالى « أفغير دين الله يبغون ، وله أسلم من فى السموات والأرض ، طوعا وكرها ، واليه يرجعون ؟ » وقوله تعالى « أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم ؟ قل الله خالق كل شىء ، وهو الواحد القهار » وقوله تعالى « تسبح له السموات السبع ، والأرض ، ومن فيهن ، وان من شىء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ، انه كان حليما غفورا » وقوله تعالى

« والله خلقكم وما تعملون » أى خلقكم وخلق أعمالكم . وقوله تعالى « ما أصاب من مصيبة فى الأرض ، ولا فى أنفسكم ، الا فى كتاب ، من قبل أن نبرأها ، ان ذلك على الله يسير * لكيلا تأسوا على ما فاتكم ، ولا تفرحوا بما آتاكم ، والله لا يحب كل مختال فخور * الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ، ومن يتول فأن الله هو الغنى الحميد» وفى جميع هذه الآيات حكمة تربوية بالغة ، يستفيد منها من يستيقن أمر التسيير .

التسيير ما هو ؟

أول ما يجب توكيده هو أن الله لا يسير الناس الى الخطيئة ، وانما يسيرهم الى الصواب ، قال تعالى عن لسان هود « انى توكلت على الله ، ربى وربكم ، ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ، ان ربى على صراط مستقيم . » ومعنى هذا أن الله مسير كل دابة على الصراط المستقيم ، وكل دابة مهتدية ، حالا ، ومآلا ، ما دامت فى طاعة الله ، وليس شىء فى الوجود بمفلت عن هذه الطاعة ، ولكن الله تبارك وتعالى يريد أن يكون المطيع مدركا لهذه الطاعة ، وبهذا وضع خط فاصل بين الهدى والضلال ، ما دونه ضال ، ومن فوقه مهتد ، وهنا دخل اعتبار الايمان والكفر . وليس الاختلاف بين الايمان والكفر اختلاف نوع ، وانما هو اختلاف مقدار ، فالمؤمن علمه أكثر من الكافر .. أو قل

ان المؤمن يطيع الله وهو عـالم بذلك ، والكافر يطيع الله وهو جاهل بذلك ، والله تعالى يقول « ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء ، وهو العزيز الحكيم » هو يعلم ذلك ولكنهم لا يعلمون ، وهو يريد لهم أن يعلموا . و « هل يستوى الذين يعلمــون والذين لا يعلمــون ؟ »

ان ارادة الله لا تعـصى ، ولكن الله يريد أن ينقل الخلائق من طاعة ما يريد ، الى طاعة مـا يرضى ، فانه سبحانه وتعالى أراد شيئا لم يرضه . فهو تعالى يقول « ان تكفروا فأن الله غني عنكم ، ولا يرضى لعباده الكفر ، وان تشكروا يرضه لكم . » فكأنه يقـول ، ان تكفروا فأنكـم لم تكفروا مغالبة لله ، وانما كفرتم بارادته ، ولكنه لا يرضى منكم مـا أراده لكم . والرضـا هو الطرف الرفيع من الارادة . أو هو قمة هرم قـاعدته الارادة ، فالارادة فى مرتبة « الثنائية » ، والرضا فى مرتبة « الفردانية » ، ففـى الارادة يدخـل الـكفر والايمـان ، ولكن بالرضـا لا يدخل الا الايمان .

والأمر التكوينى أعلى من الارادة ، فقمته رضا وقاعدته ارادة فهو هرم مكتمل ، وتفصيل ذلك يجيء فى آخر يس حيث يقول جل من قائل « انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون » . والأمر التشريعى يمثل قمة هرم الأمـر التكوينى ، حين تكون قـاعدته

ارادة ، والله تعالى حين قال « واذا أردنا أن نهلك قرية ، أمرنا مترفيها ، ففسقوا فيها ، فحق عليها القول فدمرناها تدميرا » انما أراد بالأمر هنا الأمر التكويني فمستوى قاعدة هرمه، وهو ارادة . وحين قال « واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا ، والله أمرنا بها ، قل ان الله لا يأمر بالفحشاء ، أتقولون على الله ما لا تعلمون ؟ » انما أراد الأمر التشريعي ومعنى « ان الله لا يأمر بالفحشاء » ان الله لا يرسل رسلا ، ويؤيدهم بالمعجزات ، ثم تكون شرائعهم داعية الى الفحشاء « ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم، والنبوة ، ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ، ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب ، وبما كنتم تدرسون * ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا ، أيأمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون ؟ » .

فالأمر التشريعي دعوة لاخراج الناس من ارادة الله الى رضاه تعالى ، ومن أجل ذلك أرسل الرسل ، وأنزل الكتب ، وقال فيها « ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذي القربى ، وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي ، يعظكم لعلكم تذكرون» .

ومع أن الأمر التشريعي وحدة ، اذا ما قورن بالارادة ، فانه ، لدى النظر الدقيق ، ذو شكل هرمي أيضا ، قاعدته الشريعة الجماعية، وقمته الشريعة الفردية ، وقمة هرم الأمر التشريعي هذه ، تكون لقمة هرم الأمر التكويني قاعدة ، وهذا الأخير قمته عند الله ، حيث لا حيث . والى هذه القمة

الدقيقة : المعنة فى الدقة ،الاشارة بقوله تعالى « انا كل شيء خلقناه بقدر ، وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر »

وهكذا يظهر بوضوح هرم الكائنات ، قمته التنزل الأول الى مرتبة الاسم ، وهو مرتبة الشريعة الفردية وقاعدته التنزل الأخير الى مرتبة الفعل ، وهو مرتبة التعدد . فى الأحياء والعناصر . وأسفل السافلين فيها الدخان ، وهو بخار الماء . ومنه خلقت الأشياء ، والأحياء . قال تعالى : « ثم استوى الى السماء وهى دخان ، فقال لها وللأرض أئتيا طوعا أو كرها ، قالتا أتينا طائعين * فقضاهن سبع سموات فى يومين ، وأوحى فى كل سماء أمرها ، وزينا السماء الدنيا بمصابيح ، وحفظا ، ذلك تقدير العزيز العليم » وأدنى من ذلك الى قاعدة هرم الخليقة قوله تعالى عن هذا الدخان « أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما ، وجعلنا من الماء كل شيء حى ، أفلا يؤمنون ؟ » وحين كانت قمة هذا الهرم عند الله فقد كانت القاعدة بعيدة عنه ، وليس البعد هنا بعد مسافة ، وانما هو بعد درجة . فقمة هرم الخليقة ، وهى مرتبة الشريعة الفردية ، فى عالم الملكوت . وقاعدة الهرم فى عالم الملك ، وعالم الملكوت مهيمن على عالم الملك ، حتى أن عالم الملك بمثابة الظلال لعالم الملكوت ، فعالم الملك هو عالم الظاهر ، وعالم الملكوت هو عالم الباطن ، أو قل عالم الملك هو العالم المحسوس ، حيث التعدد ، وعالم الملكوت هو عالم المعانى ، حيث

الوحدة ، وليس معنى هذا أن ليس فى عالم الملكوت محسوس، ولكن معناه أن محسوسه هو من اللطف بحيث لا يحس الا بالحاسة السابعة .. وسلطان العاشقين ، ابن الفارض انما عنى هذا اللطف اللطيف حين قال :

ولطف الأوانى فى الحقيقة تابع
للطف المعانى والمعانى بها تنمو

ذلك بأن لكل معنى حسا ، ولكل حقيقة شريعة ، فكل معنى من المعانى ، أو حقيقة من الحقائق هى ذات شكل هرمى، له قمة وله قاعدة ، وكلما دقت القمة دقت القاعدة تبعا لذلك ، أو قل، ان شئت ، كلما دق المعنى دق الحس .

قال تبارك وتعالى «فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ، واليه ترجعون» فملكوت كل شئ، هو فرديته . واليه ترجعون توكيد لهذا الفهم ، لأن الرجوع الى الله انما يكون بتقريب صفات العبد من صفات الرب . فكأن الخلائق مسيرة الى فردياتها بجمعيتها ، من التعدد فى الوحدة ، بفضل التوحيد .

قوله تعالى « والتين والزيتون * وطور سينين * وهذا البلد الأمين * لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم * ثم رددناه أسفل سافلين * الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات، فلهم أجر غير ممنون * فما يكذبك بعد بالدين * أليس الله بأحكم الحاكمين » .. لقد ذكرنا أن ظاهر القرآن عنى بآيات الآفاق ، وباطنه عنى بآيات النفس البشرية .

والكرامة عند الله للبشر ، وليست للسموات ولا للارض ، بل ان النملة عند الله أكرم من الشمس ، لأن النملة دخلت فى سلسلة من الحياة والموت ، لم تتشرف بهما الشمس ، وهى تتطلع اليها ، وترجوها بشق النفس . ومن أجل ذلك فانا لن نتحدث عن تفسير الظاهر فى هذه الآيات ، ومن اراده فليلتمسه فى أى من كتب التفاسير ، فهو مبذول .

اقسم الله بنفسه حين أقسم بقوى النفس البشرية « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة ، وخلق منها زوجها ، وبث منهما رجالا كثيرا ، ونساء ، واتقوا الله الذى تساءلون به ، والأرحام ، ان الله كان عليكم رقيبا » وهذه النفس الواحدة التى خلقنا منها انما هى نفسه تبارك وتعالى .

و « التين » النفس ، و « الزيتون » الروح ، و « طور سينين » العقل ، و « هذا البلد الامين » القلب ، . وقد أسلفنا القول بأن العقل هو نتيجة لقاح النفس والروح ، ونقول هنا أن العقل هو طليعة القلب ، ورائده الى المعرفة ، وهو له بمثابة عكاز الأعمى ، يتحسس به الطريق ، أو قل ، ان شئت ، ان العقل يقوم من القلب مقام الحواس منه هو . وهو حين يقوى ، ويستحصد ، ويصبح يتلقى مداركه عن الحواس جميعها فى كل لحظة ، يصير الحاسة السادسة المرتقبة ، ذلك بأن الحياة انما بدأت بحاسة واحدة ثم تقدمت ، فى سحيق الآماد ، الى الحاسة الثانية ، فالثالثة ، فالرابعة ، فالخامسة ، وهى

منطلقة فى طريقها الى الحاسة السادسة ، ثم الحاسة السابعة ، وتلك نهاية المطاف . ولا يكون الترقى بعدها الا بتطوير هذه الحواس السبع نفسها ، لا بزيادة فى العدد عليها . فالحاسة السادسة اذن هى العقل ، حين يستحصد ، ويصبح قادرا على أن يذوق ، ويشم ، ويلمس ، ويرى ، ويسمع ، كل شىء ، وفى لحظة واحدة . فاذا بلغ العقل هذا المبلغ ، فانه يعرف قدر نفسه ، ويعلم أن مكانه خلف القلب لا أمامه ، ويسمع ، ويحاول أن يطيع ، قول العارف الجنيد : « وقدم اماما كنت أنت أمامه » . ولكن طاعة هذا الأمر هى أشق الأشياء عليه ، وهى لا تتحقق الا اليقينة بعد اليقينة ، وفى قمة السلوك المجود . ولا يطول المكث فيها ، اذ فيها يرد الخطاب من خضر القلب ، على موسى العقل « انك لن تستطيع معى صبرا » ولكن هذه اللحظة القصيرة ، التى يطيقها موسى كل فرد مع خضره ، هى زنة الدهر الدهير ، لأنها خارج الدهر .. وهى مقام « ما زاغ البصر ، وما طغى » وعندها يشاهد السالك من ليس يحويه الدهر .. هذا مقام الشهود الذاتى بسقوط كل الوسائط ، فى تلك اللحظة يبلغ القلب مبلغ الحاسة السابعة وفيها يكون السالك وترا .

ثم لن يلبث العقل أن يدركه ضعفه ، فيجهل قدر نفسه ، ويتقدم على القلب ، وعندها يصبح العابد شفعا ، ويحجب بأنوار العقل عن شهود الذات ، ولا يشهد الا تجلياتها فى مرتبة

الاسم ، أوفى مرتبة الصفة ،أو فى مرتبة الفعل ، وأدناها مرتبة وحدة الفاعل ، والسالك فى مراتب حجب النور صاحب شرك خفى ، وهو صاحب شريعة فردية ، ومن ثم فهو فى ملكوته .

قوله تعالى من الآيات السوالف « لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم » اشارة الى خلقه فى عالم الملكوت ، وهو قمة هرم الخليقة ، وذلك فى عالم الامر ، وقوله « ثم رددناه اسفل سافلين » اشارة الى خلقه فى عالم الملك ، وهو قاعدة هرم الخليقة ، وذلك عالم الخلق « ألا له الخلق والامر » وعالم الخلق هو أيضا الذى اشار اليه بقوله « انا كل شىء خلقناه بقدر * وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر » وقصة الخلق فى أحسن تقويم ، ثم الرد الى أسفل سافلين ، تحكيها هذه الآيات « واذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الأرض خليفة ، قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ، ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ، ونقدس لك ؟ قال أنى اعلم مالا تعلمون * وعلم آدم الاسماء كلها ، ثم عرضهم على الملائكة فقال ،انبئونى بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين * قالوا سبحانك لاعلم لنا الا ما علمتنا ، انك انت العليم الحكيم * قال يا آدم انبئهم باسمائهم ، فلما انبأهم بأسمائهم قال ، ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات ، والأرض وأعلم ماتبدون وما كنتم تكتمون ؟ * واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ، فسجدوا الا ابليس ، أبى واستكبر ، وكان

من الكافرين * وقلنا يا آدم أسكن أنت وزوجك الجنة ، وكلا منها رغدا حيث شئتما ، ولا تقربا هذه الشجرة ، فتكونا من الظالمين * فأزلهما الشيطان عنها ، فأخرجهما مما كانا فيه ، وقلنا اهبطوا ، بعضكم لبعض عدو ، ولكم في الأرض مستقر ، ومتاع الى حين * فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ، انه هو التواب الرحيم * قلنا اهبطوا منها جميعا ، فأما يأتينكم مني هدى ، فمن تبع هداى ، فلا خوف عليهم ، ولا هم يحزنون * والذين كفروا ، وكذبوا بآياتنا ، أولئك أصحاب النار ، هم فيها خالدون »

خلق آدم في عالم الامر كاملا ، وعالما ، وحرا وكانت حريته منحة لم يدفع ثمنها ، فأمتحنه الله ليرى كيف يصنع فيها ، فقال « يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة ، وكلا منها رغدا حيث شئتما ، ولا تقربا هذه الشجرة ، فتكونا من الظالمين » وكانت الشجرة التي نهى عنها هي نفسه ، في الباطن ، وزوجه في الظاهر ، فلم يحسن التصرف في حريته فيؤثر أمر الله على أمر نفسه ، وانما اختار نفسه عن ربه ، وفسق عن أمره ، واتصل بزوجه ، فصودرت حريته ، اذ عجز عن حسن التصرف فيها ، وهبط الى حيث يلقى عقوبة المخالفة ، وحيث يبدأ في استرداد حريته بدفع ثمنها ، حتى تكون عزيزة عنده ، فلا يفرط فيها مرة أخرى ، لأن الحرية التي لا يدفع ثمنها لا تعرف قيمتها ، ولا يدافع عنها . قال تبارك وتعالى يحذر حبيبه

محمدا من حالة آدم « فتعالى الله الملك الحق ، ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه ، وقل رب زدني علما * ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ، ولم نجد له عزما »..

« ولقد عهدنا الى آدم » يعني أخذنا عليه عهدا بأن يحسن التصرف في حريته فيختار الله دائما .« فنسى ولم نجد له عزما » نسي عهدنا ، وضعف عزمه عن التزام واجب الحرية ، فتهالك امام اغراء زوجه ، ورغبة نفسه، فأساء استعمال حريته فصادرناها . و « كذلك نفصل بالمجرمين »

وحين عصى آدم ربه عن نسيان ، وعن ضعف عن مراقبة النفس ، عصاه ابليس عن قصد مبيت ، وعن استكبار ، ولقد قص الله علينا من خبره فقال « اذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من طين * فاذا سويته ، ونفخت فيه من روحي، فقعوا له ساجدين * فسجد الملائكة كلهم ، اجمعون * الا ابليس ، استكبر ، وكان من الكافرين * قال يا ابليس ما منعك؟ ان تسجد لما خلقت بيدى ، استكبرت أم كنت من العالين؟ قال أنا خير منه ، خلقتني من نار ، وخلقته من طين ! * قال فأخرج منها، فانك رجيم * وان عليك لعنتي الى يوم الدين * قال رب فأنظرني الى يوم يبعثون * قال فانك من المنظرين * الى يوم الوقت المعلوم * قال فبعزتك لاغوينهم اجمعين * الا عبادك منهم المخلصين * قال فالحق والحق اقول * لأملأن جهنم منك ، وممن تبعك منهم أجمعين » وقد

كان ابليس عابدا ، ولكنه كان متكبرا ، فحجب بنفسه عن ربه، ولم تنفعه عبادته ، وكان ابليس عالما ، ولكن علمه كان علم ظاهر، ولم يصحب بعلم باطن ، ولذلك لم يكن تقيا ، ولا كان ذكيا ، فهو يقسم بعزة الله ، «قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين » ثم يستكبر عن طاعة الله .. وهو اذ فاته التقوى لم يفكر في الاستغفار ، عند المعصية ، وانما فكر في الاصرار عليها ، وطلب الامهال ليجد الفرصة الى الأغراء بها ، « قال رب فأنظرني الى يوم يبعثون » ولما قال تعالى « فانك من المنظرين * الى يوم الوقت المعلوم » قال هو « فبعزتك لأغوينهم اجمعين * الاعبادك منهم المخلصين » والآية الاخيرة من دلائل علمه ، اذ علم ان عباد الله المخلصين لا طاقة له بهم ، ولكن علمه كما قلنا علم ظاهر بلا تقوى في الباطن . وأما آدم وحواء فقد قالا « ربنا ظلمنا انفسنا ، وان لم تغفر لنا ، وترحمنا ، لنكونن من الخاسرين » .

ومهما يكن من الأمر فأنهم جميعا قد عصوا أمر ربهم ، وصاروا بالمعصية غلاظا ، كثافا ، غير منسجمين مع تلك البيئة اللطيفة ، فهبط بهم وزنهم الكثيف ، من سلم الترقي الى الدرك ، وهو ما سمي في آيات « والتين » أسفل سافلين، وكان ترتيبهم في الهبوط ابليس اولا ، متبوعا بحواء ، ثم آدم، وفي بيئتهم الجديدة احتوشتهم الشرور ، من كل جانب ، ولكنهم مالبثوا أن تأقلموا ، ونسوا ماكانوا فيه

من كمال الا قليلا ، واستجاب الله دعاء ابليس ، فأنظره الى يوم يبعثون ، فلبث فى أسفل سافلين ، من غير ترق منه ، لأنه لم يطلب الترقى ، وانما طلب الأنظار . واستجاب الله دعاء آدم وحواء ، فلم يلبثا فى أسفل سافلين الا ريثما أدركتهما المغفرة والرحمة التى طلباها فى ساعة مخالفتهما أمر ربهما «ان رحمة الله قريب من المحسنين» .

وقد يظن ظان حين يقرأ فى الآيات السوالف من سورة «والتين» قوله تعالى «الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، فلهم أجر غير ممنون» ان الاستثناء هنا يعنى انهم لم يردوا الى أسفل سافلين ، وهذا خطأ . والحق ان هذه الآية وسابقتها تؤديان المعنى المؤدى بقوله تعالى «وان منكم الا واردها ، كان على ربك حتما مقضيا * ثم ننجى الذين اتقوا ، ونذر الظالمين فيها جثيا» فنجى ، من أسفل سافلين ، آدم وحواء وبدأ ترقيهما ، بفضل المغفرة والرحمة ، وترك أبليس ، حيث لم يفكر فى التغيير .

قوله «فما يكذبك بعد بالدين؟» الدين الجزاء ، وهو المعاوضة ، وهو القصاص ، وفيه اشارة الى قانون القصاص ، الذى قلنا أن الاسلام بنى عليه حقيقته ، وشريعته ، والاشارة ترمى الى ارشادنا الى أن الانسان ، انما رد من مقام أحسن تقويم ، الى درك أسفل سافلين ، بحكم قانون المعاوضة ، جزاء وفاقا .

قوله «أليس الله بأحكم الحاكمين» تزكية لقانون المعاوضة ، وتذكير لنا بالحكمة المودعة فيه .

المغفرة لادم وحواء

كيف غفر لآدم ؟ ان الله أمر الملائكة أن يسجدوا لآدم فأطاعوا ، وأمر ابليس ان يسجد لآدم فعصا ، فأما الملائكة فقد أطاعوا الأمر التشريعي ، وهم « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » وأما ابليس فقد عصا الأمر التشريعي ، ولكنه ، بالمعصية ، أطاع الأمر التكويني ، وليس له من ذلك بد . والسجود يعني تسخير الملائكة لآدم ، وتسخير ابليس ، على تفاوت في التسخيرين . فتسخير الملائكة اعانة على الخير ، وهداية الى الحق ، وتسخير ابليس دلالة على الشر ، واضلال عن الحق ، وآدم متنازع بين الخير من أعلى ، والشر من أسفل ، وهو في الحالتين سائر الى الله . « وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » فالنعم الظاهرة هي المواتاة ، والنعم الباطنة هي المصائب .. وكلها رحمة ، ولئن كانت النفوس تنفر من المصائب ، وترتاح الى المواتاة ، ولكن الله تبارك وتعالى يقول « كتب عليكم القتال وهو كره لكم ، وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم ، وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم ، والله يعلم ، وانتم لا تعلمون » ، وكل المصيبة في نقص العلم .

فاذا تصورت أول مخلوق بشري قائم على الخط الفاصل بين الحيوانية والانسانية ، وتصورته رأس سهم التطور ، فقد تصورت آدم الخليفة في الأرض ، وهو في مرحلة من مراحل تطوره من بدايات سحيقة ، ولكنها مرحلة تحولية ، دخلها

بقفزة فريدة ، تنجت عن استجماع فضائل شتى ، اختزنها أثناء تطوره الطويل ، المرير ، من تلك البدايات السحيقة ، وتلك القفزة هي المعبر عنها بقوله تعالى «ثم أنشأناه خلقا آخر » من الآيات الكريمات « ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين * ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين * ثم خلقنا النطفة علقة ، فخلقنا العلقة مضغة ، فخلقنا المضغة عظاما ، فكسونا العظام لحما ، ثم أنشأناه خلقا آخر ، فتبارك الله أحسن الخالقين»

وهى بعينها المعبر عنها بقوله تعالى « ونفخت فيه من روحى» من الآيتين الكريمتين « واذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون * فاذا سويته ، ونفخت فيه من روحى، فقعوا له ساجدين » . « فاذا سويته » هذه ، تشير ، بأجمال معجز ، الى سلسلة التطور التى بدأت من بخار الماء ، حيث كانت السموات والأرض سحابة واحدة ، والى أن استعد المكان لنفخ الروح الألهى فيه . ولقد قلنا أن الروح الألهى هو « ارادة الحرية » التى توجت « ارادة الحياة » فارتفع بها الانسان فجأة فوق الحيوانات العليا . ولم توجد ارادة الحرية فجأة بعد عدم ، وانما برزت بعد كمون طويل فهى بمثابة الزبدة التى مخضها العراك من لبن الحياة ، ولقد تحدثنا عنها آنفا وقلنا انها دخلت فى عراك مع ارادة الحياة ، وان العقل نتيجة هذا اللقاء .

وارادة الحياة نبتت من الأرض ، وعوامل السماء فيها

موجودة ، ولكنها أضعف من عوامل الأرض . وارادة الحرية نشأت من الأرض ، ولكن عوامل السماء فيها قوية ، فبها القامة البشرية قامت على الرجلين ،وخصصتهما للمشى ، وفرغت بذلك اليدين لمزاولة أعمال ذات صلة بالعقل أكبر ، وكذلك استطاعت أن تدير رأسها ، بسهولة ، ويسر ، على ما حولها وما فوقها ، فترى الشمس والقمر والنجوم ، وأن تمشى سوية ، تهتدى فى مسالك الأرض ، وفى طرائق السماء « أفمن يمشى مكبا على وجهه أهدى ، أم من يمشى سويا على سراط مستقيم ؟ » .

وآدم ، فى الوجود ، متنازع بين الملائكة من أعلى ، والأبالسة من أسفل ، فهو برزخ الوجود كله ، وهو فى ذلك عقل الوجود أيضا ، والله تبارك وتعالى يمنيه حين قال ، جل من قائل « مرج البحرين يلتقيان * بينهما برزخ لا يبغيان » والبحران هنا هما : بحر الأرواح العلوية ، التى أشرقت بالطاعة ، وبحر الأرواح السفلية ، التى انكدرت بالمعصية .

وعقل آدم ، فى آدم ، متنازع بين « ارادة الحياة » وهى النفس ، من أسفل ، و « ارادة الحرية » ، وهى الروح ، من أعلى ، وهو أيضا برزخ ، والله تعالى يمنيه ، فى الآيتين الكريمتين السالفتين ، وهو معناهما الباطن ، وآدم معناهما الظاهر .

والنفس قانونها ابتغاء اللذة بكل سبيل ، واجتناب الألم بكل سبيل أيضا . ولذلك فهى تطيع الأمر التكوينى ، وتتقل عليها

طاعة الأمر التشريعى ، لأنه يضع لها الحدود ، وهى فى ذلك أشبهت ابليس .

والروح قانونها الحرام والحلال ، وهى تبتغى من النفس أن تستعصم عن اللذة العاجلة اذا كانت حراما ، وذلك ابتغاء اللذة الآجلة الحلال ، وفرارا من الألم المترتب على تعاطى اللذة الحرام ، سواء كان هذا الألم معجلا أو مؤجلا . ولذلك فهى ترتفع من طاعة الأمر التكوينى ، الى طاعة الأمر التشريعى . وهى فى ذلك أشبهت الملائكة .

وآدم ، فى هذه المرحلة البدائية من تطوره ، قيل له كل من هذا ، ولا تأكل من هذا .. أى قيل له هذا حرام وهذا حلال ، فان هو قوى على مراغمة النفس ، وعصا أمرها بالسوء ، واجتنب الحرام ، فقد أحسن التصرف فى حريته ، واستحق أن يزاد له فيها ، والله تعالى يقول « هل جزاء الاحسان الا الاحسان ؟ » وجزاء الأحسان مضاعف ، وذلك محض فضل . اسمه يقول ، « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ، ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها ، وهم لا يظلمون »

وقد تضاعف اضعافا كثيرة ، وقد تضاعف بغير حساب .. اسمه تبارك وتعالى يقول «مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل ، فى كل سنبلة مائة حبة ، والله يضاعف لمن يشاء ، والله واسع عليم » فههنا الحبة انبتت سبع سنابل ، فى كل سنبلة مائة حبة ، فذلك سبعمائة ضعف ، ثم

قال « فوق ذلك » و« الله يضاعف لمن يشاء » كان يكون سبعة آلاف ضعف ، أو سبعين ألف ضعف ، فاذا قال « والله واسع عليم » فقد خرج عن العدد ، الى السعة المطلقة .

وأن هو لم يقو على مراغمتها ، وضعف أمام اغرائها ، واسترسل في تحصيل شهوتها الحرام « فقد اساء التصرف في حريته ، وعرضها » من ثم للمصادرة « فأن كان سوء تصرفه هذا فيه اعتداء على حق من حقوق الجماعة ، صودرت حريته وفق قانون المعاوضة في الشريعة ، وآيته من كتاب الله قوله تبارك وتعالي : « وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس ، والعين بالعين ، والأنف بالأنف ، والأذن بالأذن ، والسن بالسن ، والجروح قصاص ، فمن تصدق به فهو كفارة له ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون »

وان كان سوء تصرفه انما يقع وباله على نفسه وحدها ، دون غيرها من الأنفس ، صودرت حريته وفق قانون المعاوضة في الحقيقة ، وآيته من كتاب الله قوله تبارك وتعالي « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ❋ ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » . هذا ولا يظن أحد ان قانون المعاوضة في الشريعة ، دائما ، كان في هذا الأحكام الذي وردت به التوراة ، ثم أقره الأنجيل من بعدها ، ثم جاء القرآن بتأييده واقراره . ذلك بأنه قانون يتطور مع تطور المجتمع البشري ، ويتأثر بمستوى دقة العقل البشري ومقدرته على مضاهاة قانون الحقيقة الذي هو أصله ، والذي كان ، ولا يزال ، في منتهى الأحكام ، وهو لم يغادر صغيرة

ولا كبيرة الا أحصاها .

والدقة التى هى حظ قانون المعاوضة فى الحقيقة ، والتى فاتت كثير من صورها على قانون المعاوضة فى الشريعة ، تجد ضبطها فى أن القانونين يعملان معا فى مصادرة حرية من عجز عن الوفاء بحق الحرية ، من غير أن تكون هناك عقوبتان على خطيئة واحدة ، وفى مستوى واحد من مستويات العقاب . وأقرب قوانين المعاوضة فى الشريعة دقة من قوانين المعاوضة فى الحقيقة الحدود ، وهى أربعة .. الزنا والقذف والسرقة وقطع الطريق .. وترجع الى أصلين هما حفظ العرض ، وحفظ المال ، وهما أول قانونين نشآ فى المجتمع البشرى البدائى ، واليهما يرجع الفضل فى جعل المجتمع ممكنا . ويلى هذه الحدود حد السكر، ثم تجىء قوانين القصاص الأخرى فى النفس بالنفس، والعين بالعين .

ومعاوضة فعل الشر انما تكون بوضع الألم فى مقابلة اللذة من النفس ، والمراد من ذلك وزن قواها حتى تعتدل ، ولا تحيف ، فتتهالك على اللذة بغير كتاب منير .

كيف غفر لادم ؟

الجواب غفر له باعطائه حق الخطأ . وهذا يعنى أن حريته لم تصادر مصادرة أبدية فيقام عليه وصى الى نهاية ذلك الأبد ، كما فعل بابليس ، وانما أذن له فى استردادها ، وبدأ بممارسة ما يطيق منها ، فهو يعمل فى ذلك بين الخطأ والصواب ، فكلما

أحسن التصرف فى الحرية التى لديه أوتى مزيدا منها بوان بدرت منه اساءة فى التصرف تحمل نتيجة سوء تصرفه بعقوبة معاوضة ، ومقابلة للخطيئة ، يراد بها الى شحذ قوى نفسه ، حتى تتأهل ، أكثر من ذى قبل ، لتحمل واجب الحرية فى ذلك المستوى الذى بدر منها العجز عنه .. ثم ان هذه العقوبة يتجلى فيها اللطف الألهى كما يليق به ، فهو يجازى بالحسنة عشر أمثالها ، وقد يضاعفها حتى تخرج عن الحصر ، وهو لايجازى بالسيئة الا مثلها ، وقد يعفو عنها ، وقد يبدلها حسنة ،وقد يضاعفها ، بعد ذلك،أضعافا لا حد لها ، فهو تبارك وتعالى يقول « والذين لا يدعون مع الله الها آخر ، ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ، ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق آثاما ، يضاعف له العذاب ، يوم القيامة ، ويخلد فيه مهانا * الامن تاب ، وآمن ، وعمل عملا صالحا ، فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ، وكان الله غفورا رحيما » ولقد ألهم آدم كلمات فتلقها ، فكانت سببا الى التوبة ، فالمغفرة ، « فتلقى آدم من ربه كلمات ، فتاب عليه ، انه هو التواب الرحيم » ولقد كانت تلك الكلمات هى « ربنا ظلمنا أنفسنا ، وان لم تغفر لنا ، وترحمنا ، لنكونن من الخاسرين »

هذه هى المغفرة لآدم بعد أن أصبح بشرا عاقلا ، ولقد أنفق آدم دهرا دهيرا قبل أن يبلغ هذه المرتبة الرفيعة .. قال تعالى فى ذلك ، « هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن

شيئا مذكورا * انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه ، فجعلناه سميعا بصيرا * انا هديناه السبيل ، أما شاكرا وأما كفورا » يعني قد أتى على آدم عهد سحيق ، لم يكن فيه مكلفا ، ولا مسئولا ، لأنه لم يبلغ مبلغ العقل ، ولقد تحدثنا عن هذا آنفا ، وقلنا ان الله سير الحياة ، من لدن ظهورها بين الماء والطين ، والى ان بلغت مبلغ العقل ، تسييرا شبه مباشر ، وقانونها يومئذ هو قانون المعاوضة في الحقيقة ، وآيتاه من كتاب الله ، كما سبق بذلك التقرير ، هما الآيتان الكريمتان « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره * ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » وهو قانون يعمل دائما على تنمية الخير ، ومحو الشر ، وذلك بسوق الحياة الى كنف الله الرحيم .

هذا التسيير في مراحل القرب هو المغفرة لآدم ، من لدن النطفة الأمشاج ، والى ان اصبح بشرا مكلفا ، فماذا كان آدم قبل هذا ؟ وكيف غفر له ؟ اسمع « ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين * ثم جعلناه نطفة في قرار مكين » فقبل أن يصبح آدم نطفة مختلطة بالطين — نطفة أمشاجا — قد كان ذرة من بخار الماء ، الذي هو أصل الحياة ، كما يخبرنا تبارك وتعالى « أو لم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما ، وجعلنا من الماء كل شيء حي ، أفلا يؤمنون ؟ » وهذه الذرة هي أصل سلالة الطين . وانما غفر له في هذه المرحلة بهذا التسيير

المباشر ، بالقهر الارادى ، الذى حفز الحياة الى الله وازعجها الى قربه ، فارتقت المراقى ، وبلغت المبالغ . وقانون هـــذه الارادة الآلهية . هو قانون المعاوضة فى الحقيقة ايضا .

وهـــذه المغفـــرة لآدم فى مستوياتها المختلفة هى بعينهـــا التسيير ، فالناس مسيرون مـــن مرتبة العناصر الى مرتبة الحيـــاة ومن مرتبة الحيـــاة البدائية الى مرتبة الحياة المتقدمة الراقيـــة المعقدة ، ومن هذه الى مرتبـــة الحرية الجماعية بدخول العقـــل فى المســـرح ، ومن مرتبة الحـــرية الجماعية ، الى مرتبـــة الحـــرية الفردية المطلقة ، والتسيير يطرد فى هذه الى غير نهاية ، لأنه سير الى الله فى اطلاقه .

التسيير خير مطلق

بدخول العقل فى المسرح نشأ قانون المعاوضة فى الشريعة،وهو قانون فـــج ، اذا مـــا قيس الى قانون المعاوضـــة فى الحقيقـــة ، ولكنه يدق ، وينضبـــط ، كلمـــا قوى العقل واستحصـــد . وهو القانـــون الحـــادث . ويحكى الارادة البشرية ، المحدثة . وهو انما يستهدف اتمام الانطبـــاق على القانون القديم ، الـــذى يحكى الارادة الالهية القديمة .. وهيهات !!

والانسان مسير من البعد الى القرب ، ومـــن الجهـــل الى المعرفة ،ومن التعدد الى الجمعية، ومـــن الشر الى الخـــير ، ومن

المحدود الى المطلق، ومن القيد الى الحرية .

والتسيير ، من بدايته ، هو رحمة في صورة عدل ، وهو أكبر من العدل — « فالرحمة فوق العدل » — وقد أسلفنا القول في ذلك .

والتسيير حرية ، لأنه يقوم على ممارسة العمل بحرية « مدركة » في مستوى معين ، فاذا أحسن المتصرف التصرف زيد له في حريته ، فارتفع مستواه بالتجربة والمرانة ، وان لم يحسن التصرف تحمل مسئوليته بقانون حكيم يستهدف زيادة مقدرته على حسن التصرف ، وهكذا ، فكأن الانسان مسير من التسيير الى التخيير ، لأن الانسان مخير فيما يحسن التصرف فيه ، مسير فيما لا يحسن التصرف فيه ، من مستويات الفكر ، والقول ، والعمل .

هناك حديث قدسي جرى من الله تعالى لنبيه داوود : « يا داؤود ! انك تريد ، وأريد ، وانما يكون ما أريد ، فان سلمت لما أريد كفيتك ما تريد ، وان لم تسلم لما أريد أتعبتك فيما تريد ، ثم لا يكون الا ما أريد » ولقد قرر الأمر من الوهلة الأولى حين قال ، في صدر الحديث ، « وانما يكون ما أريد ، » فدل بذلك على أن ارادة الله هي النافذة .

وحين قال « فان سلمت لما أريد كفيتك ما تريد » دل على أن ارادة الانسان تكون نافذة المفعول ان هو أراد الله . فان

قلت فهل هو يملك أن يريد الله ؟ قلنا هو لا يملك من تلك الارادة الا ما ملكه الله تعالى اياه ، فانه سبحانه وتعالى يقول « ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء » وهو يشاء لنا فى كل لحظة أن نحيط بشيء من علمه ، والى ذلك الاشارة بقوله « كل يوم هو فى شأن » وشأنه هو ابداء ذاته لخلقه ليعرفوه ، وليس يومه أربعا وعشرين ساعة ، وانما يومه وحدة زمنية التجلى ، وقد تنقسم فيه الثانية الى جزء من بليون جزء ، حتى ليكاد الزمن أن يخرج عن الزمن ، كل ذلك وفق ما أودع الله فى المكان من قابلية التلقى ، ولما كان القيد على قابلية التلقى لا يخضع الا لحكمة المطلق ، فهو قيد فى حرية ، وضيق فى سعة ، ومن أجل هذه الرحمة المطلقة فاننا أصبحنا نشعر بأننا نملك ارادة حرة ، وهذا الشعور أوجب علينا أن نحسن التصرف فى حرية ارادتنا هذه ، وحسن التصرف فى حرية الارادة انما يكون بأن نريد الله ، ولا نريد سواه ، فان نحن قمنا بذلك عن يقين مكتمل .. فكرا ، وقولا ، وعملا ، فانه يمدنا بمزيد من حرية الارادة ، وان نحن أسأنا التصرف فى حرية الارادة ، فأردنا سواه ، صادر حريتنا بما يعلمنا كيف نحسن التصرف فى مستأنف أمرنا ، وحسن تصرفنا منه منة ، وسوء تصرفنا منه حكمة ، وهدف الحكمة أن يستعد المكان لتلقى المنة ، وكل أولئك انما يجرى فى لطف تأت ، لا ينزعج معه لنا خاطر ، ولا يمحى معه لنا وجود .

ونحن لا نختار أنفسنا عن الله الا لجهلنا ، وليس الجهل

تجربة لازب علينا ، وانما نحن نخرج عنه الى العلم كل لحظة .
فأن قلت فلماذا لم نخلق علماء ، فنكفى بذلك شر الجهل ، وسوء التصرف فى الحرية ، وما يترتب على سوء التصرف من عقوبة ؟
قلنا أن العقوبة هى ثمن الحرية ، لأن الحرية مسئولية ، والمسئولية التزام شخصى فى تحمل نتيجة العمل ، بين الخطأ والصواب . ولقد خلق الله خلقا علماء لايخطئون ، ولكنهم ليسوا أحرارا ، ولقد نتج عن عدم حريتهم نقص كمالهم ... أولئك هم الملائكة ، فأن الله فضل عليهم البشر ، وذلك لمكان خطئهم وصوابهم ، أو قل لمكان طاقتهم على التعلم بعد جهل ، والى ذلك الاشارة بحديث المعصوم « ان لم تخطئوا وتستغفروا فسيأت الله بقوم يخطئون ويستغفرون فيغفر لهم » فكأن الخطائين المستغفرين هم موضع نظر الله من الوجود ، لانهم بذلك سيصيرون الى الحرية ، والحرية المطلقة ، وهى حظ الله العظيم .. وكل مقيد مصيره الى الحرية ، والحرية المطلقة فى ذلك . وكل جاهل مصيره الى العلم ، والعلم المطلق فى ذلك أيضا . والله تبارك وتعالى يقول « يأيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه » ويقول «أفحسبتم انما خلقناكم عبثا ، وانكم الينا لا ترجعون ؟ » وملاقاة الله ، والرجوع اليه ، لا يكون بقطع المسافات ، وانما يكون بتقريب الصفات ، من الصفات . ومن أجل ذلك قررنا ان التسيير خير مطلق ، وهو فى حقيقة أمره خير ، فى الحال ، وخير ، فى المآل ..

وسيجيء وقت ينتهي فيه الجهل بفضل الله في التسيير ، والى ذلك أشار المعصوم حين قال « لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير ، ولعلمتم العلم الذى لا جهل بعده ، وما علم ذلك أحد !! قالوا ولا أنت ؟ قال ولا أنا !! » قالوا ما كنا نظن الأنبياء تقصر عن شيء !! قال « ان الله أجل وأعظم من أن ينال ما عنده أحد !! » وكلما قل الجهل ، وزاد العلم ، قل الشر ، ورفعت العقوبة، عن المعاقبين ، في تلك المنطقة التي وقعت تحت علمهم .

فالعقاب ليس أصلا في الدين ، وانما هو لازمة مرحلية ، تصحب النشأة القاصرة ،وتحفزها في مراقي التقدم ، حتى تتعلم ما يغنيها عن الحاجة الى العقاب ، فيوضع عنها أصره ، وتبرز نفس الى مقام عزها .

وما من نفس الا خارجة من العذاب في النار ، وداخلة الجنة ، حين تستوفي كتابها في النار ، وقد يطول هذا الكتاب ، وقد يقصر، حسب حاجة كل نفس الى التجربة ، ولكن ، لكل قدر أجل ، وكل أجل الى نفاد .

والخطأ ، كل الخطأ ، ظن من ظن أن العقاب في النار لا ينتهي اطلاقا ، فجعل بذلك الشر أصلا من أصول الوجود ، وما هو بذلك . وحين يصبح العقاب سرمديا يصبح انتقام نفس

حاقدة ، لا مكان فيها للحكمة ، وعن ذلك تعالى الله علوا كبيرا .

القضاء والقدر

هناك ما يسمى سر القدر ، وهو الطرف الرفيع من القضاء ، ولقد وردت الاشارة اليه فى قوله تعالى « انا كل شيء خلقناه بقدر * وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر » فالقضاء هو هذا الأمر الواحد الذى خرج عن الزمان والمكان ، كما تفيد عبارة « كلمح بالبصر » والقدر هو تنفيذ القضاء ، وابرازه فى حيز الزمان والمكان ، على مكث ، وتلبث ، وتطوير .

والقضاء والقدر وردت الاشارة اليهما أيضا فى آية أخرى ، وهى قوله تعالى « يمحو الله ما يشاء ، ويثبت ، وعنده أم الكتاب » فقوله تعالى « يمحو الله ما يشاء ، ويثبت » اشارة الى القدر ، وهى فى ذلك اشارة الى التطور . بتعاقب صور الكائنات ، فقد أسلفنا الاشارة الى أن الحياة تتقلب فى الصور ، ابتغاء أن تكون ثابتة فى الصور كما هى ثابتة فى الجوهر ، وهيهات !! .. وقوله « وعنده أم الكتاب » يعنى القضاء ، يعنى سر القدر .

واليهما أيضا الاشارة بقوله تعالى « وان من شيء الا عندنا خزائنه ، وما ننزله الا بقدر معلوم » فقوله « وما ننزله الا بقدر معلوم » تعنى القدر ، وقوله « وان من شيء الا عندنا خزائنه » تعنى

القضاء ، تعنى سر القدر أيضا .

فالقدر منطقة ثنائية ، حيث الخير والشر ، والعلم والجهل ، ولكن القضاء منطقة وحدة بحيث يختفي الشر ، ولا يبقى الا الخير المطلق ، عند الله ، حيث لا عند . وهذا ما يسمى عند أصحابنا بسر القدر ، وهو أمر لم يكن عندهم مما يصح البوح به ، وذلك مراعاة لحكم الوقت ، وتأدبا بأدبه .

وهناك سابقتان لكل مخلوق : سابقة في القضاء ، وسابقة في القدر .. فأما السابقة في القضاء فهي خير مطلق لكل الخلائق ، وأما السابقة في القدر فهي : أما خير ، وأما شر ، وأمرها مغطى على الناس ، وقد تدل ، على هذه السابقة ، اللاحقة ، وهي ما يكون عليه الانسان في حياته اليومية من صلاح أو طلاح ، وأمر اللاحقة غير مغطى على أصحاب البصائر ، الذين يعرفون عيوب العمل بالشريعة ، وارسال الله الرسل ، لكشف اللاحقة ، بتفصيل الشريعة ، وتغطيته تعالى السابقة في سر لوحه المحفوظ ، ألزم عباده الحجة ، وأوجب عليهم العمل بأوامر الشريعة ، ونواهيها ، « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل » ولقد قال ، جل من قائل ، في ذلك « وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ، مالهم بذلك من علم ، ان هم الا يخرصون » .. ما لهم بمشيئة الرحمن من علم ، لأنها مغطية عنهم ، وانما لهم علم بشريعة الرحمن ، وقد أمرتهم ألا يعبدوا الا اياه ، وقوله « ان هم الا

يخرصون » تعنى ألا يكذبون ، وذلك لأنهم لا يردون الأمور كلها لله ، فى أمور معاشهم ، وفى كسب أرزاقهم ، وما ردوها اليه فى أمر عبادتهم الا لقلة بخيهم بالآخرة، اذا ما قيست الى الدنيا .

وحين تطلع النفس على سر القدر ، وتستيقن أن الله خير محض ، تسكن اليه ، وترضى به ، وتستسلم وتنقاد ، فتتحرر عندئذ من الخوف ، وتحقق السلام مع نفسها ، ومع الأحياء والأشياء ، وتنقى خاطرها من الشر ، وتعصم لسانها من الهجر، وتقبض يدها عن الفتك . ثم هى لا تلبث أن تحرز وحدة ذاتها، فتصير خيرا محضا ، تنشر حلاوة الشمائل فى غير تكلف ، كما يتضوع الشذا من الزهرة المعطار .

هنا يسجد القلب ، والى الأبد ، ويرصد أول منازل العبودية . فيومئذ لا يكون العبد مسيرا ، وانما هو مخير .

ذلك بأن التسيير قد بلغ به منازل التشريف ، فأسلمه الى حرية الاختيار ، فهو قد أطاع الله حتى أطاعه الله ، معاوضة لفعله .. فيكون حيا حياة الله ، وعالما علم الله ، ومريدا ارادة الله ، وقادرا قدرة الله ، ويكون الله .

وليس لله تعالى صورة فيكونها ،ولا نهاية فيبلغها ، وانما يصبح حظه من ذلك أن يكون مستمر التكوين ، وذلك بتجديد حياة شعوره وحياة فكره ، فى كل لحظة ، تخلقا بقوله تعالى عن

نفسه ، « كل يوم هو فى شأن » والى ذلك تهدف العبادة ، وقد أوجزها المعصوم فى وصيته حين قال « تخلقوا بأخلاق الله ، ان ربى على صراط مستقيم » وقد قال تعالى « كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب ، وبما كنتم تدرسون » .

وفى حق هؤلاء قال تعالى « لهم ما يشاءون عند ربهم ، ذلك جزاء المحسنين » فقوله تعالى « لهم ما يشاءون » يعنى هم مخيرون وقوله (عند ربهم) يعنى مقام العبودية ، لأنه لا يكون عند الرب الا العبد ، وقوله « ذلك جزاء المحسنين » يعنى بالمحسنين من أحسنوا التصرف فى الحرية الفردية المطلقة ، وذلك باستعمالها فى تحقيق العبودية لله ، فانه تعالى قد قال « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » .

ههنا منطقة فرديات ، الشرائع فيها شرائع فردية ، والداعية فيها ، الى الله ، الله نفسه .. يقوم فيها العبد فى مواجهة الرب ، وقد سقطت من بينهما الوسائط ، ورفعت الحجب — حجب الظلمات وحجب الأنوار — العبادة فيها عبودية ، والعمل فيها ملاحظة السابقة ، وضبط اللاحقة عليها ، حتى يستقيم الوزن بالقسط ، لمحاولة العبد هنا أن يكون لربه كما هو له ، وهذا معنى أمر الرب سبحانه حين قال « وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان » فاذا كان حضور العبد مع الرب كحضور الرب مع العبد ، تماما ، فقد أقيم الوزن بالقسط .. وهيهات !!

ولا بأس هنا من استطراد بسيط الى القيمة العملية من العبادة ، ذلك بأن قيام العبد فى مواجهة الرب ، وقد سقطت من بينهما الوسائط ، تعنى اللقاء بين الحادث والقديم ، وقد رفعت من بينهما الحجب ، والحادث هنا العقل والقديم القلب ، وهو ما يعبر عنه أيضا بالعقل الباطن . وهذه الحجب هى جثث الرغبات المكبوتة على سطح العقل الباطن ، بفعل الخوف الموروث ، فى سحيق الآماد . من لدن النشأة البشرية الأولى ، وهى « الرين » الذى وردت الاشارة اليه فى قوله تعالى « كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » .

ولا يمكن أن يبلغ الفرد الحرية الفردية المطلقة وهو منقسم على نفسه ، وبعضه حرب على بعض . بل لا بد له من اعادة الوحدة الى بنيته ، حتى يكون فى سلام مع نفسه ، قبل أن يحاول أن يكون فى سلام مع الآخرين ، فأن فاقد الشىء لا يعطيه . وهو انما يكون فى سلام مع نفسه حين لا يكون العقل الواعى فى تضاد ، وتعارض مع العقل الباطن ، ويومئذ تتحقق سلامة القلب ، وصفاء الفكر . وبعبارة أخرى ، تتحقق حياة الفكر ، وحياة الشعور ، وتلك هى الحياة العليا .. وتوحيد القوى المودعة فى البنية انما يتم بأن يفكر الانسان كما يريد ، ويقول كما يفكر ، ويعمل كما يقول ، وهذا هو مطلب القرآن الينا جميعا ، حين قال ، عز من قائل ، « يأيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا

تعملون ؟ * كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ».

وانما يفض التعارض القائم ، بين العقل الواعي والعقل الباطن عن طريق فهم التعارض القائم بين الفرد والجماعة ، وبين الفرد والكون وقد بينا فضل الاسلام فى ذلك ، وهكذا يتضح ان ضرورة فهم علاقة الفرد بالجماعة ، والفرد بالكون ، فهما دقيقا انما تجيء من الحاجة العملية الى المنهاج الذى به يتم تحقيق الحرية الفردية المطلقة ، ولا يتم بمنهاج سواه .

بقى شيء ... وهو ان هنالك خطأ يتورط فيه كثير من المفكرين ، وذلك حين يظنون أن القول بالتسيير فيه سلبية والحق غير ذلك .. ذلك لأن تغطية ما سبق به القدر ، وكشف ما جاءت به الشريعة ، قد أوجبا على الانسان العمل بأوامر الشريعة ، ونواهيها ، جهد الاتقان ، والاحسان ، ثم الرضا بعد ذلك بما عسى أن يكون مكتوبا عند الله ومقدرا ، وذلك توكلا عليه ، وثقة به — ولقد قال المعصوم « ان الله كتب الاحسان على كل شيء ، فاذا قتلتم فأحسنوا القتلة ، واذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة ، وليحد أحدكم شفرته ، وليرح ذبيحته » بل انى لا أعلم ايجابية تبلغ ايجابية من يعمل الواجب المباشر جهد الاتقان « لأن الله قد كتب الاحسان على كل شيء » ثم يرضى بالنتيجة مهما كانت من غير أن تذهب نفسه حسرات عند الخيبة ، أو يستخفه الفرح عند النجاح ، والله تبارك وتعالى ربنا ، فى ذلك ويؤدبنا ، بقوله

جل من قائل « ما أصاب من مصيبة ، فى الأرض ، ولا فى أنفسكم ، الا فى كتاب من قبل أن نبرأها ، ان ذلك على الله يسير * لكيلا تأسوا على ما فاتكم ، ولا تفرحوا بما آتاكم ، والله لا يحب كل مختال فخور » .

الخلاصة

وخلاصة الأمر فى علاقة الفرد بالكون هى أن موضعه منه ليس موضع اللدد والخصومة ، ولا موضع المناجزة والمصاولة التى لا تهدأ حتى تبدأ من جديد ، فى صعيد جديد .

ان الانسان هو ثمرة الكون ، وصفوته ، وهو فيه ملك فى مملكته ، مكانه منها مكان السياسة الحكيمة ، والادارة القديرة والعدل الموزون . وقد تأذن رب الكون أن يجعل الانسان خليفته عليه ، فهو يعده لهذه الخلافة بالتربية والتعليم والارشاد الحكيم . وقد خيل الجهل للانسان انه مقصود بالمداوة ، فى غير رحمة ولا هوادة ، فأصبح يحارب فى غير محترب ، ويعادى فى غير موجب للمداوة ، وهو لن يبلغ مبلغ الخلافة الا اذا شب عن العداوات ، وعلم أنه أكبر من ان يعادى ، ولم يصبح فى قلبه مكان الا للمحبة .. فأن الله يحب جميع الخلائق .. غازها ، وسائلها ، وحجرها ، ومدرها ، ونباتها ، وحيوانها ، وانسانها ، وملكها ، وابليسها .. فانه تبارك وتعالى انما خلق الخلائق بالارادة .. والارادة « رغبة » وهى المحبة .. ولن يكون الانسان خليفة الله على خليقته الا اذا

اتسع قلبه للحب المطلق لكل صورها وألوانها ، وكان تصرفه فيها تصرف الحكيم ، الذى يصلح ولا يفسد . ولا يعوق الحب فى القلوب مثل الخوف . فالخوف هو الأب الشرعى لكل الآفات التى ايف بها السلوك البشرى فى جميع عصور التاريخ . ولا يصلح الانسان للخلافة على الأرض ، ولا للتصرف السليم فى مملكته وهو خائف .. وليس هناك أسلوب ، ولا نهج للتربية يحرره من الخوف غير الاسلام .. فان بالاسلام يتم سلام الانسان مع نفسه ، ومع ربه ، ومع جميع الأحياء ، والأشياء .. قال تعالى (يأيها الذين آمنوا أدخلوا فى السلم كافة ، ولا تتبعوا خطوات الشيطان ، انه لكم عدو مبين) السلم يعنى الاسلام ، ويعنى السلام .. وهما بمعنى واحد (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) فيغرى بينكم العداوة ، والبغضاء .. والاشارة الى العداوة وردت فى قوله تعالى (انه لكم عدو مبين) ..

الباب الرابع

الاســـلام

لقد تحدثنا عن الفرد والجماعة فى التفكير الفلسفى ، وعــن الفرد والكون فى التفكير الفلسفى أيضا ، وأعقبنـا ذلك بالحديث عن الفرد والجماعة فى الاسلام ، والفرد والكون فى الاسلام ، نتنجع فى الاسلام من الحلول ما أعيانا ابتغاؤه فى الفلسفة ، وقد أظفرنا الله من ذلك بما نريد ، فوجب أن نعـرف الأرض التى نقف عليهـا !!

فمـا هو الاســلام ؟

أسلم : انقاد واستسلم . والاسلام ، فى الحقيقة ، الانقياد والاستسلام . ونعنى بالحقيقـة ما فطرت عليه الأشيـاء . والله تبارك وتعالى يعنى هذا حين قال: « أفغير دين الله يبغون ، وله أسلم من فى السموات والأرض ، طوعا وكرها ، واليه يرجعون؟ » والدين يعنى هنا الشأن ، والسيرة ، والسنة . ودين الله يعنى سنة الله فى خلقه ، وهى ما فطرت عليه الأشيـاء . ولقد فطـرت الأشياء منقادة لله ، « وله أسلم من فى السموات والأرض ، طوعا وكرها ، واليه يرجعون » والاسلام ، بهذا المعنى ، هو دين الخلائق جميعها ، فى البداية ، وفى النهاية ، وفيما بين البداية والنهاية . ولا يستثنى من ذلك الانسان . بيد أن الرحمة الالهية لم ترض للخلائق

الانقيـاد بغير ارادة ، فمدت ، بدقائق لطفها ، لطليعتها ، وهـو الانسان ، ان يتوهم انه يختلف عن بقية المخلوقات ، وهذا الوهم هو مصدر شقائه فى الحال ، وهو مصدر سعادته فى المآل ، وانما دخل عليه هذا الوهم بما أدخل الله عليه مـن ارادة الحـرية ، والى ذلك الاشارة بقوله تعالى : « انا عرضنا الأمـانة على السموات ، والأرض ، والجبال ، فأبين أن يحملنها ، وأشفقن منها ، وحملها الانسان ، انه كان ظلوما جهولا » و « كان ظلوما جهولا » مـدح فى قالب ذم . فانه من أجل حمل هذه الأمانة جاءت الكرامة لبنى الانسان ، والله تبـارك وتعالى يقول « ولقد كرمنـا بنى آدم ، وحملنـاهـم فى البر والبحر ، ورزقناهم من الطيبات ، وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا » ..

وعن توهم الانسان الشذوذ عن بقية الخلائق يحدثنا ، تبارك وتعالى ، فيقول « ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض ، والشمس والقمـر والنجـوم والجبال والشجـر والدواب ، وكثير من النـاس ، وكثير حق عليه العذاب ، ومن يهن الله فما له من مكرم ، ان الله يفعل ما يشاء ؟ » ولكلمة (يسجد) معان كثيرة ، منهـا مطاوعة القهر الارادى . وهذه المطاوعة جارية من الانسـان ، كما هى جـارية من العنـاصر الصماء . ومنها سجود العبادة ، وهو ما عناه حين قال « وكثير من الناس » . فان هؤلاء سجدوا سجود الأجسـاد فى محـاريبه

العبادة ، الأمر الذى لم يقع من بعض الناس ، والى هؤلاء الاشارة بقوله تعالى « وكثير حق عليه العذاب » . فاستحقاق العذاب ليس لأنهم لم يسجدوا سجود القهر الارادى ، فأنهم قد سجدوا هذا ، ولكنه لم يقبل منهم ، وانما أريد منهم سجود العبادة ، فلم يفعلوه ، فحق عليهم العذاب . ومنها سجود العبودية ، وهو ما لم يحصل من أحد ، على تمامه ، ولن يحصل . ذلك بأن العبودية ، كالربوبية ، لا تتناهى ، ولكن طلائع البشرية ، من أنبياء الحقيقة ، حققوا منه حظوظا متفاوتة . وكون سجود العبودية لم يتم لأحد ، ولن يتم ، انما يلتمس تقريره فى صدر الآية التالية . حيث يقول تعالى « هذان خصمان اختصموا فى ربهم » فأنها تصح فى حق كل عابد ، وهى اشارة الى انقسام الشخصية البشرية ، الى ظاهر ، وباطن ، وهى لن تنفك منقسمة ، لأن الثنائية حظها ، ولا تتم العبودية الا لوتر ، وهيهات !! وسجود العبادة وسيلة الى سجود العبودية ، اذ به يرفع عن الانسان الوهم ، فيخرج من سجنه الى سراحه ، ومن جهله الى علمه ، ومن شقائه الى سعادته . وذلك حين يسجد سجود المطاوعة للقهر الارادى ، ولكن عن وعى ، وفهم ، وادراك به يختلف عن العناصر الصماء ، والى هذا السجود الرفيع الاشارة اللطيفة فى قوله تعالى « ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله ، وهو محسن ، واتبع ملة ابراهيم حنيفا ، واتخذ الله ابراهيم خليلا ؟ » والاشارة اللطيفة هنا هى عبارة « وهو محسن » فأنها سر هذه الآية ، وهى

أيضـا سر الآية الأخـرى التي تقول « ومن يسلم وجهـه الى اللـه ، وهـو محسـن ، فقـد استمسك بالعروة الوثقى ، والى الله عاقبة الأمور » وانما كانت عبـارة « وهو محسـن » سر الآيتين لأن جميـع العنـاصر الصماء مسلمة وجهها لله ولكنها غير محسنة ـ غير واعيـة ولا مدركة ـ فلا عبرة بأسلامهـا ، لأنها مسلمة فى منطقة الارادة ،ولم تبلـغ أن تكون مسلمة فى منطقة الرضا ، فذلك حظ البشر وحدهم ، وهو ما من أجله أرسل الله الرسل ، وقد سبقـت الى ذلك الاشـارة .

والاسلام بهذا المعنى دين البشرية ، وغرضه مجاراة الوهم البشرى ، الذى أوحت به ارادة الحرية ، حتى يتم الخروج عنه ، على مكث ، وبحكمـة مثبتة ،تكون ثمرتها الاسلام الواعى . والاسلام الذى هو دين البشرية ظهر بظهور العقل ، وظل يواكب نمو العقل فى تطوره الطويل ،من بداية ساذجة ضعيفة الى نهاية حكيمـة مستحصدة .

والاسلام الذى هـو دين البشرية ، هو نفسـه الاسـلام الذى هو دين الله ، فى الآيـة التي سلف ذكرها ، وهي قـوله تعالى ، « أفغير دين الله يبغون وله أسلـم من فى السمـوات والأرض ، طوعا وكرها ، واليه يرجعون » وعن الاسلام الذى هو دين البشريـة وردت الآية « ومن يبتغ غير الاسلام دينـا فلن يقبل منه ، وهو فى الآخرة من الخاسرين » وقوله « وهو فى

الآخرة من الخاسرين » يعني أن محاولاته كلها تفشل ، فيرد في آخرياتها الى الاستسلام بعد أن تعييه الحيلة . وفي نفس المعنى وردت الآية « ان الدين عند الله الاسلام ، وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم ، بغيا بينهم ، ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب » قوله « عند » ليس للزمان ، ولا للمكان ، لأن الله لا يحويه الزمان ولا المكان ، وانما هي لتناهي الكمال . فالاسلام الذي هو دين البشرية ، في قمته ، يسير مصاقبا للاسلام الذي هو دين العناصر ، ويطالب بانقياد كانقيادها ، مع الوعي وتمام الادراك لهذا الانقياد . وهيهات !!

قوله « وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم » يعني ما اختلفوا الا في الشرائع ، هذا معنى من جملة معان ، وهو يستقيم مع كون الدين في أصله واحدا ، والشرائع متباينة . قال تعالى « كان الناس أمة واحدة ، فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين ، وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه » كانوا أمة واحدة على الجهل البدائي ، « وانزل معهم الكتاب » تعني « لا اله الا الله » ، والشرائع المناسبة ، لجماعتهم ، ولعباداتهم ، وعندئذ ظهر الخلاف . فجاء قوله تعالى « ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه » ، وفي وحدة الدين يحدثنا القرآن فيقول « ولله ما في السموات

والأرض ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ، واياكم ، ان اتقوا الله ، وأن تكفروا فان لله ما في السموات وما في الأرض ، وكان الله غنيا حميدا » فقوله « ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله » يعني أمرناهم ، كما أمرناكم ، أن تقولوا « لا اله الا الله » فان هذه هي قمة التقوى ، وهي « كلمة التقوى » التي عنى بقوله تعالى « اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية ، حمية الجاهلية ، فأنزل الله سكينته على رسوله ، وعلى المؤمنين ، وألزمهم كلمة التقوى ، وكانوا أحق بها ، وأهلها ، وكان الله بكل شيء عليما » فكلمة التقوى هي « لا اله الا الله » ومن ههنا جاء حديث المعصوم « خير ما جئت به أنا والنبيون من قبلي « لا اله الا الله » ..

والى وحدة الدين الاشارة بقوله تعالى « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ، والذي أوحينا اليك ، وما وصينا به ابراهيم ، وموسى ، وعيسى ، أن أقيموا الدين ، ولا تتفرقوا فيه ، كبر على المشركين ما تدعوهم اليه ، الله يجتبي اليه من يشاء ، ويهدي اليه من ينيب » قوله « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا » يعني بين لكم من الدين ما فرض على نوح وهو أيضا ما فرض على آدم ، وهو حين بينه لكم أنما فرضه عليكم ، وهذا لا يعني الشريعة وانما يعني التوحيد ، الذي عليه تقوم الشريعة ، بقرينة وحدة التوحيد ، واختلاف الشرائع ، وبقرينة قوله « أن أقيموا الدين ، ولا تتفرقوا فيه ، كبر على المشركين ما

تدعوهم اليه » وانما يكبر على المشركين ، وهم الملحدون ، أن يدعوا الى التوحيد ، وهو ما يحصل دائما ، وانعكاس التوحيد في التشريع هو الذي يعرض التشريع للمعارضة ، ذلك لأن النفوس لاحظ لها في التوحيد .

الاسلام كدين بدأ ظهوره بظهور الفرد البشري الأول ، وقد تحدثنا عن ذلك في الفصل الذي عقدناه عن علاقة الفرد بالمجتمع وهو ، يحاول في قمته أن يصاقب الارادة الالهية . وقد تحدثنا عن ذلك في الحديث عن الأمر التكويني والأمر التشريعي ، فهو اذن له بداية ، وليست له نهاية ، لأن نهايته عند الله ، « ان الدين عند الله الاسلام »

بدأ ظهور هذه الفكرة الواحدة في الوثنيات البدائية المتفرقة ، ثم أخذت تتقلب في مراقي التطور حتى ظهرت الوثنيات المتقدمة ، واطرد بها التقدم حتى ظهرت صور ديانات التوحيد الكتابية ، بظهور اليهودية وظهور النصرانية، ثم توج ذلك ببعث محمد ، وبانزال القرآن الكريم . وهذه الفكرة الواحدة ذات شكل هرمي ، قاعدته أحط الوثنيات التعدديات ، وأكثرها تعديدا ، وقمته عند الله ، حيث الوحدة المطلقة ، والاختلاف ، كما هو واضح ، بين القاعدة والقمة اختلاف مقدار ، وليس اختلاف نوع .

وهذه الفكرة الواحدة نبتت في الأرض ، كما نبتت الحياة بين

الماء والطين ، وظلت متجاذبة بين أسباب السماء وأسباب الأرض ، وكلما ألمت بها أسباب السماء، رفعت قمتها الى قمة ، ثم اذا ألمت بها أسباب الأرض أخذت قمتها تتطامن نحو القاعدة ، حتى تطمئن ، فتتسع القاعدة ، وتنحط القمة . واتساع القاعدة هذا ، انما هو استعداد لأرتفاع القمة ، الى قمة جديدة ، أعلى من سابقتها ، عند المامة أسباب السماء المتأنقة . والمامة السماء فى الأوج نسميها زمن بعثة ؛ والمامة الأرض فى الحضيض نسميها زمن فترة . وهكذا ظلت هذه الفكرة الكبيرة تسير فى مراقى الاكتمال كما تسير الموجة بين قمة وقاعدة ، وكل قمة أعلى من سابقتها ، وكل قاعدة أوسع من سابقتها ، الى أن التحقت الأرض بأسباب السماء ، أو كادت . فاستقر وحى السماء الى الأرض ، بين دفتى المصحف، على الأرض ، ولكنه لا يزال ينتظر التطبيق .

الثالوث الاسلامى

بمجيء موسى ونزول التوراة على بنى اسرائيل دخلت الفكرة الاسلامية فى طور جديد، وهو طور ما يسمى بالأديان الكتابية ، وهى اليهودية والنصرانية ، والاسلام ـ فالتوراة لليهود ، والانجيل للنصارى ، والقرآن للمسلمين . وهذا الطور الجديد ، الذى دخلته الفكرة الاسلامية بمبعث موسى، تميز بالتوسع فى التشريع الدينى بصورة لم يسبق لها مثيل ، وجميع التشاريع تنسب للرب عن طريق الوحى الملائكى لموسى،

وقداتجه التشريع الديني ، الموحى به من الرب الواحد ، الى تنظيم حياة المجتمع ، في كل كبيرة وصغيرة ، وبصورة جماعية واسعة . ولقد تعانقت عقيدة التوحيد مع شريعة التنظيم على هذا المدى الواسع لأول مرة في التاريخ . ثم جاء عيسى بالأنجيل ، ثم اكتمل الثالوث الاسلامي ببعث خاتم النبيين ، والقرآن يحدثنا عن ذلك فيقول « انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور ، يحكم بها النبيون الذين أسلموا ، للذين هادوا ، والربانيون والاحبار ، بما استحفظوا من كتاب الله ، وكانوا عليه شهداء ، فلا تخشوا الناس ، واخشوني ، ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون * وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس ، والعين بالعين ، والأنف بالأنف ، والأذن بالأذن ، والسن بالسن ، والجروح قصاص ، فمن تصدق به فهو كفارة له ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون * وقفينا على آثارهم بعيسى بن مريم ، مصدقا لما بين يديه من التوراة ، وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ، ومصدقا لما بين يديه من التوراة ، وهدى وموعظة للمتقين * وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون * وأنزلنا اليك الكتاب بالحق ، مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه ، فاحكم بينهم بما أنزل الله ، ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق ، لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ، ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ، ولكن ليبلوكم فيما آتاكم ، فاستبقوا

الخيرات ، الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون » •

ولقد بعث موسى فى القرن الثالث عشر قبل الميلاد ، وكان المجتمع بدائيا غليظا ، وكان الفرد شكسا ، سيء الخلق، وكان قريب عهد بقانون الغابة ، فدعته التوراة الى الانصاف — الى المعاملة بالمثل — النفس بالنفس ، والعين بالعين — لتكون شريعته، وتلطفت فرغبته ، من بعيد ، فى العفو • فقالت ، فيما حكاه عنها القرآن ، «فمن تصدق به فهو كفارة له » • من تصدق بالقصاص على المعتدى ، فلم يقتص منه ، فأن الله يعوضه من فضله عما أصابه • فذلك قول القرآن ، حين قال : « فيها هدى ونور » فـأن الهدى الشريعة ، والنور الأخلاق •• والأخلاق هى الطرف الرفيع من الشريعة ، وهى تخرج عن الزام الشريعة الى تطوع كل فرد على حدة •

وانما طالبت التوراة بالقصاص ، وكادت ان تقتصر عليه ، لأنه اقرب الى طبيعة النفس البشرية البدائية ، التى مردت على الشكاسة ، والاعتداء ، فلا يرجى منها كثير فى باب العدل، بله العفو • ولقد كان بنو اسرائيل كلما دعوا الى واضحة نكصوا عنها • وانهم لفى عنفوان دينهم ، وموسى بين ظهرانيهم ، ونصرة الله اياهم على عدوهم لا تزال ماثلة ، حين حنوا لعبادة العجل ، وهذا القرآن يقص علينا من أخبارهم « فأتوا على

قوم يعكفون على أصنام لهم ،فقالوا ياموسى اجعل لنا الهـا كما لهم آلهة ، قال انكم قـوم تجهلون ﴿ ان هؤلاء متبر ماهم فيه ، وباطل ما كانوا يعملون ﴿ قال أغير الله أبغيـكم الها وهـو فضلكم على العالمين ؟ » فسكتوا عن غير اقتناع ولا ايمان ، فلمـا ذهب موسى لميقات ربه ، وخلف على قومه هارون أخاه ، اتخذوا العجل ، وقالـوا هذا الهكم ،واله موسى ، فقال تعالى عنهـم فى ذلك « أفلا يرون الا يرجـع اليهم قولا ، ولا يملك لهم ضرا ولا نفعـا ؟ ﴿ ولقد قـال لهم هارون من قبل يـا قومى انمـا فتنتم به ، ان ربكم الرحمـن ،فاتبعونى ، واطيعـوا أمرى ﴿ قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى » ..

والمشاهد كثيرة فى القرآن التى تتحدث عن غلظة اليهود ، وعن كثافتهم ، وكيف انهم كلما دعوا الى رفعـة اخلـدوا الى الأرض ، وهذا أمـر طبيعى فى ذلك الطور المتقدم من اطـوار النشأة ، وهم ، على مـا كانـوا عليه ، قد كانوا صفوة زمانهم .. « ان الله اصطفى آدم ونوحـا وآل ابراهيم وآل عمـران على العالمين » وانما هم آل ابراهيم ،وهم أيضا آل عمران .. « ذرية بعضهـا مـن بعـض ، والله سميع عليم »

ومهما يكن من الأمـر ،فقد جاءت تشاريع التـوراة فى طرف البـداية ، ولـم يتخلص اليهود ، لـدى التطبيق ، مـن الوثنيات التى عاصروها فى مصر زمنا طويلا ، مما زادها ايغالا فى البدائية .

ثم جاء المسيح بتشريع يشد الناس الى طرف النهاية حتى لكأنه رد فعل ، وهو من غير شك كذلك ، وهذا أمر يدركه كل عابد مجود ، فانك في بداية عبادتك تكون نفسك صماء ، لأن روحك تكون منكدرة بظلماتها ، فاذا ما اخذت باساليب العبادة النبوية الأحمدية ، فصمت صياما صمديا ثلاثة أيام وليلتين ، أو لسبعة أيام وست ليال ، مع موالاة الصلاة ، وبخاصة صلاة الثلث الاخير من الليل ، فانك تبدأ تشعر بأن نفسك اخذت تشد الى الطرف الآخر ، فاذا ثابرت على موالاة هذا النهج الاحمدى لمدة كافية : فأن روحك ، بعد أن كانت مطوية تحت جناح نفس كثيفة مظلمة ، تنطلق ، في لطف وخفة ، الى شاطىء الوادى الايمن ، وتظل انت ، كبندول الساعة : تتأرجح بين اقصى الشمال ، واقصى اليمين . ويكون مثلك الاعلى أن تثبت في الوسط ، وهيهات ! هيهات ! فأن ذلك مقام « مازاغ البصر وما طغى » .

هذا الأمر الذي يجري للفرد العابد المجود ، من بروز ثالوثه ، هو ما حصل للانسانية المجاهدة ، في هذا الأمد الطويل ، ببروز ثالوثها ، من الأديان الثلاثة . . اليهودية والنصرانية والاسلام . . ذلك بان تاريخ الفرد البشري يحكى تاريخ المجتمع البشرى برمته . . وهذا هو السر في ان المسيح جاء بروحانية مفرطة ، في مقابل مادية مفرطة (الأولى من الافراط والثانية من التفريط) ـ وجد عليها اليهود . ولقد قال المسيح لتلاميذه « لا

تظنوا أني جئت لأنقض الناموس،أو الأنبياء .. ما جئت لأنقض بل لأكمل » وهذا ما أشار اليه القرآن بقوله من الآيات السوالف « وقفينا على آثارهم بعيسى بن مريم ، مصدقا لما بين يديه من التوراة ، وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ، ومصدقا لما بين يديه من التوراة،وهدى وموعظة للمتقين » فهو مصدق لما بين يديه من التوراة ،وأنجيله مصدق لما بين يديه من التوراة ، فهو لا ينقض ، وانما يكمل ، كما قال ، ومعنى يكمل انه يطور ، ويمدد المعانى ، التي قصر بها حكم الزمن ، عن بلوغ غاياتها ، الى غاياتها أو تكاد .

أسمعه وهو يعلم تلاميذه فيقول : «سمعتم انه قيل عين بعين، وسن بسن ، وأما أنا فاقول لكم لا تقاوموا الشر ، بل من لطمك على خدك الأيمن فحول له الآخر أيضا » ولقد بعث المسيح في وقت كانت السلطة الزمنية فيه ، على اليهود ، للرومان ، وكانت الشريعة اليهودية معطلة ،في بعض جوانبها ، من جراء ذلك ، فجاءت دعوة المسيح وكأنها ، من الناحية العملية ، لا تعنى بتنظيم حياة المجتمع ، وانما تقدم وصايا خلقية ، ومد في هذا المظهر كون السيد المسيح لم يعمر طويلا ، فأنه لم يلبث في الدعوة الا ثلاث سنوات .

والحق أن تشريع اليهود هو تشريع النصارى ، الا حيث تناوله المسيح بالتطوير ، ففي هذه الحالة يصبح تشريع

النصارى قد جدد من تشريع اليهود ، بالنص الوارد عن المسيح . وهذا الأمر غير مدرك ، وغير معمول به عند النصارى .

« وآتيناه الأنجيل فيه هدى ونور » وهدى هنا أيضا تعنى شريعة ، ونور تعنى أخلاق . والأنجيل أدخل في الأخلاق من التوراة ، ولذلك فأنه قد جعل العفو شريعته ، وبها جاء أمر رسوله ، وحين قال المسيح : « سمعتم أنه قيل عين بعين ، وسن بسن » فأنه قد جاء بطرف البداية ، وهو طرف التفريط في الروح ، وحين قال « وأما أنا فاقول لكم لا تقاوموا الشر ، بل من لطمك على خدك الأيمن فحول له الآخر أيضا » قد جاء بطرف يشبه النهاية ، وهو طرف الأفراط في الروح .

ثم جاء الاسلام ، على عهد محمد ، بين طرف الافراط والتفريط ، فكأنه من « ثالوث الاسلام » مقام « مازاغ البصر ، وما طغى » من ثالوث القوى المودعة في البنية البشرية ، قال تعالى في هذا « وكذلك جعلناكم أمة وسطا ، لتكونوا شهداء على الناس ، ويكون الرسول عليكم شهيدا » .. « أمة وسطا » بين الأفراط والتفريط ، و« لتكونوا شهداء على الناس » يعنى لتكون فيكم كل الخصائص التى يلتقى عندها الناس ، وقوله « أهدنا الصراط المستقيم * صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ، ولا الضالين » فالصراط المستقيم هو الوسط بين الطرفين اللذين يكون في احدهما غضب الله ، وهو طرف

التفريط ، وفى ثانيهما الضلال ، وهو طرف الأفراط فى الروحانية، ومعنى « الذين أنعمت عليهم» المسلمون ، والى ذلك الاشارة بقوله « اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتى ، ورضيت لكم الاسلام دينا » ولما كان الاسلام الذى جاء به محمد وسطا بين اليهودية والنصرانية ، فان القرآن قد جاء فى سياقه بالجمع بين خصائص اليهودية ، وخصائص النصرانية، وذلك حين يقول ، مثلا : «وجزاء سيئة سيئة مثلها ،فمن عفا ،وأصلح فأجره على الله ، انه لا يحب الظالمين » فقوله « جزاء سيئة سيئة مثلها » يقابل قول التوراة الذى حكاه المسيح حين قال « عين بعين وسن بسن » وهو لا يحكيه تماما ، وانما فيه تطوير، ينفر من القصاص ، ليمهد للعفو، وذلك بما يسمى عمل المقتص ممن اعتدى عليه « سيئة » ، وقوله « فمن عفا ، وأصلح ، فأجره على الله ، انه لا يحب الظالمين » يقابل قول الانجيل الذى حكاه المسيح حين قال« وأما أنا فأقول لكم لا تقاوموا الشر ، بل من لطمك على خدك الأيمن فحول له الآخر أيضا » وهو لا يقابله تماما ، فان قول القرآن أبلغ من عبارة الانجيل هذه ، فى التسامح ، وللمسيح قولة أخرى تقابل « فمن عفا وأصلح فأجره على الله » ،وذلك حيث يقول « أحبوا أعداءكم ، باركوا لاعنيكم ،احسنوا الى مبغضيكم ، وصلوا لأجل الذين يسيئون اليكم ويطردونكم » ..

وكون الاسلام وسطا بين طرفين ، طرف البداية وطرف النهاية ، وجامعا لخصائص الطرفين ، جعل الاسلام نفسه ذا طرفين : طرف أقرب الى البداية، وطرف أقرب الى النهاية .. وهذا شأن كل وسط بين طرفين ، فهو كالولد الذى يجىء جامعا لخصائص الوالد ، وخصائص الوالدة ، على نسب قد تتفاوت ، ولكنها لا تنعدم .

فاذا كان هذا الحديث صحيحا ، وهو صحيح ، بلا أدنى ريب ، فان له أثرا بعيدا فى مستقبل الفكر الاسلامى ، ذلك بأنه يعنى ان الاسلام ، كما جاء به القرآن ، ليس رسالة واحدة ، وانما هو رسالتان : رسالة فى طرف البداية ، أو هى مما يلى اليهودية ، ورسالة فى طرف النهاية ، أو هى مما يلى المسيحية ، وقد بلغ المعصوم كلتا الرسالتين ، بما بلغ القرآن ، وبما سار السيرة ، ولكنه فصل الرسالة الأولى بتشريعه تفصيلا ، وأجمل الرسالة الثانية اجمالا ، اللهم الا ما يكون من أمر التشريع المتداخل بين الرسالة الأولى ، والرسالة الثانية ، فأن ذلك يعتبر تفصيلا فى حق الرسالة الثانية أيضا ، ومن ذلك ، بشكل خاص ، تشريع العبادات ، ما خلا الزكاة ذات المقادير .

الباب الخامس

الرسالة الاولى

الرسالة الأولى هي التي وقع في حقها التبيين بالتشريع وهي رسالة المؤمنين ..والمؤمنون غير المسلمين ، وليس الاختلاف بين المؤمن والمسلم اختلاف نوع،وانما هو اختلاف مقدار ، فما كل مؤمن مسلم ، ولكن كل مسلم مؤمن .

والاسلام بداية ، ونهاية .فكما أن الزمان والمكان لولبيان ، فكذلك الأفكار ، فانها لولبية ، يسير الصاعد في مراقيها في طريق لولبي ، يرتفع في المراقي كلما يدور على نفسه ، حتى اذا تمت دورة على نقطة البداية ارتفع السالك سمتاً فوقها ، وجاءت نهاية تلك الدورة على صورة تشبه البداية ، ولا تشبهها.فكذلك الشأن،فأن السالك في مراقي الاسلام يسير على معراج لولبي ، ينضم نحو مركزه ، كلما ارتفع نحو قمته ، ويدور على نفسه دورة ، كلما رقي سبع درجات ، أولها الاسلام ، ثم الايمان ، ثم الاحسان ، ثم علم اليقين ، ثم عين اليقين ، ثم حق اليقين ،ثم ،في نهاية الدورة ، الاسلام .

وأمة البعث الأول ــ أمة الرسالة الأولى ــ اسمها المؤمنون ، لدى الدقة ، وانما اخذت اسم المسلمين ، الذي ينطلق عليها عادة ، من الاسلام الأول » وليس ، على التحقيق ،

من الاسلام الاخير .

وانت حين تقرأ قوله تعالى « ان الدين عند الله الاسلام » يجب ان تفهم ان المقصود الاسلام الاخير ، وليس ، على التحقيق ، الاسلام الأول ، ذلك بأن الاسلام الاول ليست به عبرة ، وانما كان الاسلام الذى عصم الرقاب من السيف ، وقد حسب فى حظيرته رجال أكل النفاق قلوبهم ، وانطوت ضلوعهم على بغض النبى وأصحابه — ثم لم تقر ضلوعهم عن خبثها ، وذلك لأن المعصوم قد قال « أمرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ، وان محمدا رسول الله ، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فاذا فعلوا ، عصموا منى دماءهم ، وأموالهم ، الا بحقها ، وأمرهم الى الله » ولقد نشأ الاسلام بين القريتين : مكة والمدينة : بدأ فى مكة ، فلما انهزم فيها هاجر الى المدينة ، حيث انتصر . وما كان له أن ينتصر فى مكة ، ولم ينتصر . « وتلك الأمثال نضربها للناس ، وما يعقلها الا العالمون » .

ما انتصر الاسلام ، وانما انتصر الايمان . ولقد جاء القرآن مقسما بين الايمان ، والاسلام ، فى معنى ما جاء انزاله مقسما بين مدنى ، ومكى . ولكل من المدنى والمكى مميزات يرجع السبب فيها الى كون المدنى مرحلة ايمان ، والمكى مرحلة اسلام .

فكل ما وقع فيه الخطاب بلفظ « يأيها الذين امنوا » فهو

مدني، ماعدا ماكان من آمر سورة الحج ، وكل ما ورد فيه ذكر المنافقين فهو مدني ، وكل ماجاء فيه ذكر الجهاد ، وبيان الجهاد ، فهو مدني ، هذا الى جملة ضوابط أخرى .

واما المكي فمن ضوابطه ان كل سورة ذكرت فيها سجدة فهي مكية ، وكل سورة في أولها حروف التهجي فهي مكية ، سوى سورتي البقرة ، وآل عمران ، فأنهما مدنيتان ، وكل ما وقع فيه الخطاب بلفظ « ياأيها الناس » أو « يابني آدم » فانه مكي ، سوى سورة النساء ، وسورة البقرة ، فأنهما مدنيتان وقد استهلت أولاهما بقوله تعالى « ياأيها الناس اتقوا ربكم » وفي أخراهما « ياأيها الناس أعبدوا ربكم » . والشواذ عن الضوابط ، بين المكي والمدني ، انما سببها التداخل بين الايمان والاسلام ، فانه ، كما ذكرنا ، كل مؤمن مسلم في مرتبة البداية ، وليس مسلما في مرتبة النهاية ، وكل مسلم مؤمن ، ولن ينفك .

والاختلاف بين المكي والمدني ليس اختلاف مكان النزول ، ولا اختلاف زمن النزول ، وانما هو اختلاف مستوى المخاطبين . فيأيها الذين آمنوا خاصة بأمة معينة . ويأيها الناس فيها شمول لكل الناس . فاذا أعتبرت قوله تعالى « لقد جاءكم رسول من أنفسكم ، عزيز عليه ما عنتم ، حريص عليكم ، بالمؤمنين رؤوف رحيم » ـ وقوله تعالى « ان الله بالناس لرءوف رحيم » وأدركت فرقا ، فأعظم الله الفرق بين المؤمن والمسلم ، وهو مستوى كل من الخطابين . وورد خطاب

المنافقين في المدينة ، ولم يرد في مكة ، مع ان زمن النزول في مكة ثلاث عشرة سنة ، وفي المدينة عشر سنوات ، أو يقل ، وذلك لأنه لم يكن بمكة منافقون ، وانما كان الناس أما مؤمنين ، أو مشركين ، وما ذلك الا لأن العنف لم يكن من أساليب الدعوة ، بل كانت آيات الاسماح هي صاحبة الوقت يومئذ ، « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وجادلهم بالتي هي أحسن ، ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله ، وهو اعلم بالمهتدين » واخواتها ، وهن كثر .

وحين تمت الهجرة الى المدينة ، ونسخت آيات الاسماح ، وانتقل حكم الوقت الى آية السيف ، ونظائرها ، « فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم ، واحصروهم ، واقعدوا لهم كل مرصد ، فان تابوا ، واقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ، ان الله غفور رحيم . » ودخل الخوف في ميدان الدعوة ، واضطرت نفوس الى التقية ، اسرت أمرا واعلنت غيره ، ودخل بذلك النفاق بين الناس .

وكون ذكر الجهاد ، وبيان الجهاد ، من ضوابط الآيات المدنية ، لا يحتاج الى تعليل .

وأما كون المكية من ضوابطها ذكر السجدة ، فذلك لأن السجدة اقرب الى الاسلام منها الى الايمان . وفي حديث

المعصوم :«اقرب ما يكون العبد لربه وهو ساجد » وفى القرآن الكريم « واسجـد ، واقترب »وفيه سر عظيم من اسرار السلوك الى منازل العبودية .

ومنها ان تفتتح السور بحروف التهجى ، وهذا بـاب عظيم ، وفيه سر القرآن كلـه ،والحديث عنه لا يتسع له هـذا المقام ، وانما نكتفى منه بما نحن بصدده من بيان الفرق بين رسالتى الاسلام . وعـدد الحروف التى جرى بها الافتتـاح أربعة عشر حـرفـا ، وهى بـذلك نصف الحـروف الأبجـدية . وقـد افتتحت بها تسع وعشرون سورة،على أربع عشرة تشكيلة ، هى : ألـم ، المـص ، الـر ، المـر ،كهيعص ، طـه ، طسم ، طس ، يـس ، ص ، حم ـ عسـق ،ق ، ن . وكل هذه التشكيلات ورد بعدها ما يفيد انها القرآن ،وأوضح شىء فى ذلك قوله تعالى من سورة البقرة : « ألم * ذلك الكتاب لا ريب فيـه ، هـدى للمتقـين » ذلك اذا وقفت على « فيه » ، أو شئـت وقفت على « لا ريب » فجـاءت الآيتـان هكذا : « ألم * ذلك الكتاب لا ريب ، فيـه هدى للمتقين »وفى كلتيهما فأن الاشـارة بذلك الى « ألـم » .

ومعنى الحرف أنه من كل شىء طرفه ، وشفيره ، وحده ، ومنه « حرف الجبل » وهو أعلاه المحدد الرفيع .

ولقد مـرت على حروف التهجى حقب سحيقة وهى تتقلب

فى صور بدائية جـدا ، قبل أن تأخذ شكولها الحـاضرة ، ذلك بأن الحاجـة الى الكتابة انمـا نشأت مع الحاجـة الى اللغة فى وقت واحد ، وتلك حاجة سبقت الحاجة الى العرف الذى سلفت اشارتنا اليه ، حين قلنا أن المجتمع الأول نشـأ حول عرف قيـد نزوات الفرد ، ولوجـب رعـاية حدود معينة ، واجبـة الرعاية .
فالحاجة الى وسيلة التفـاهم ،ونقل الأفكـار ، حاجة أملتهـا ضرورة المعيشـة فى مجتمـع ،ولقد شعر بضرورة الاجتماع جميع أصناف الحيوان ، ولكن الانسان هو وحده الذى ظفـر منه بحاجته ، وذلك لمقدرته على التفـاهم عن طـريق « تقليد » أصوات الأشيـاء ، والأحيـاء ،ومحاكاة الحركات ، وقد ساعده على ذلك أستواء قامته ، ولباقة حركات يديه ورأسه ، وارتقـاء أوتار صوته . فالى ملكة «التقليد» التى انفرد بتجويدها الانسـان عن سائر الحيوان ، يرجع الفضل فى نشأة اللغة ، ونشأة الكتابة ، وفى اطراد ارتقائهما ، من بدايات بسيطـة ، ساذجـة ، الى أدوات شارفت الاتقان فى عصرنا الحاضر . بل أنه الى هذه الملكة التى وهبها الله الانسـان ، يرجع الفضل فى التعليم والاتقان . فانه ، مـن أجل تجويد التقليد ، لابد مـن استيعاب الأشياء المراد تقليدها استيعابا عقليـا كاملا ، ثم لابد من التناسق بين أدوات التقليد وبين العقل ، سواء كانت أدوات التقليد اليدين ، أو الرأس ، أو الوجه ، أو العينين . والى هذا المجهـود المبـذول فى تنـاسق حركات التقليد يرجع الفضل فى توحيد العقـل والجسد . وهو

توحيد لم يكتمل بعد ولا يزال يطـرد .

ومع أن الحاجة الى الكتابة ظهرت فى نفس الوقت مع الحاجة الى اللغة الا أنها لم تكن فى مستوى واحد من الالحاح ، ومن الضرورة . ولقد أغنت الاشارة عنها الى ردح طويل . ولقد بدأت الكتابة برسم الأشياء ، والحيوان المراد التعبير عنها ؛ أو ربما برسم حادثة يرمتها يراد نقلها الى أحد لم يكن شاهدها . ولقد كان رسم صورة الحيوان من مراسيم الصيد ، وهى مراسيم تتصل بالعقيدة والعبادة ، فكأن الصياد كان يعتقد أنه يحرز الحيوان فى الصيد ، حين يحرز صورته فى كهفه الذى يقيم فيه . وذلك للصلة التى اعتقدها بين الصورة والروح .

ثم تطور الفهم فأصبح الفنان يجتزىء برسم جزء معين للحيوان للتعبير عن سائره ، كأن يرسم رأس الثور فقط بدلا من رسمه كله . ثم اطرد التطور فى تبسيط صور الأشياء والأحياء ، حتى جاءت الحروف الأبجدية الحاضرة ، فى سحيق الآماد ، وبعد تطور بطىء ، طويل . .

وعدد حروف التهجى يختلف فى اللغات المختلفة ، وهو فى لغتنا ثمانية وعشرون حرفا ، أولها الألف وآخرها الغين ، وهى فى ذلك أكمل اللغات .

واذ دفعت الضرورة الى اللغة ، دفعت أيضا الى الحساب ، وقد نشأ الحساب نشأة ساذجة ، وبدائية أيضا ، وأعان عليه ،

وبعثه فى الذهن ، أصابع اليدين والقدمين ، فانها ظاهرة تبعث على التأمل ، والتعجب ، ولقد كان العد ، ولا يزال ، يمارس على أصابع اليدين ، وهذا من الأسباب التى جعلت العشرة تتخذ أساسا للعد . ولم تظهر الأرقام التى نعرفها الآن الا بعد زمن طويل من التطور من الصور البدائية للأعداد . ولقرينة الرمز والاشارة وثقل العبارة ، التى تربط بين اللغة والحساب استعملت أحرف الهجاء بدلا من الأرقام منذ زمن متقادم ، كما هو معروف فى الأرقام الرومانية،وهم قد كانوا مسبوقين الى ذلك باليونانيين . ولقد سرى هذا الاستعمال الى اللغة العربية ، فجعلت الأحرف التسعة الأولى لتنوب عن الآحاد التسعة ، والحرف العاشر وما بعده يدل على العقود : الى الحرف الثامن عشر ، ومن الحرف التاسع عشر والى الثامن والعشرين تدل على المئات ، فأصبح بذلك الرقم المقابل لنهاية الأبجدية الألف ، وهذا هو الذى جعلنا نقول أن اللغة العربية أكمل اللغات ،وذلك لما للرقم « ألف » من قيمة روحية « وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون » أو حين يقول « انا أنزلناه فى ليلة القدر * وما أدراك ما ليلة القدر * ليلة القدر خير من ألف شهر » وهى تعنى ألف عام . وحين يقول «من الله ذى المعارج * تعرج الملائكة والروح اليه فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » . والقرآن كله ذو شكل هرمى ... له قاعدة ، وله قمة ، وهو يتفاوت بين القاعدة والقمة فى معان تدق كلما ارتقت نحو القمة . فهو تفاوت بين حسن وأحسن . وفى قمة القرآن الحروف الهجائية

التى افتتحت بها السور ، وهذه الحروف ، فى ذاتها ، ذات شكل هرمى أيضا ، يتفاوت بين قاعدة وقمة . فالحروف على ثلاث درجات :

الحروف الرقمية ، والحروف الصوتية ، والحروف الفكرية. فالحروف الرقمية هى الثمانية والعشرون المعروفة ، ومنها يتألف الكلام الظاهر : والحروف الصوتية لا حصر لها ، وهى ، المسموع منها ، وغير المسموع بالحاسة ، تؤلف الخواطر التى تجيش فى العقل الواعى . وأما الحروف الفكرية فهى ملكوت كل شيء ، وهى كلمات الله التى قال عنها ، جل من قائل « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربى لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربى ، ولو جئنا بمثله مددا » . ومن هذه الحروف الفكرية تتكون الخواطر المتكنة فى العقل الباطن ، وفى سويدائه الحقيقة الازلية ، وعلى حواشيه الدين . والى الحروف الرقمية ، والحروف الصوتية ، والحروف الفكرية ، الاشارة بقوله تعالى « وان تجهر بالقول ، فأنه يعلم السر ، واخفى » فالقول المجهور به يقابل الحروف الرقمية ، والسر يقابل الحروف الصوتية ، وأما الحروف الفكرية فيقابلها « سر السر » وهو المعبر عنه بكلمة « وأخفى » ومن هذه الحروف الفكرية ما لا يسمع الا بالحاسة السابعة .

والى هذه المراتب الثلاث أيضا الاشارة بقوله تعالى « وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا » وهى آية

فى الجهر ، وفى السر ، أى فى القول باللسان وفى الخواطر ، واما سر السر فأن فيه قوله تعالى « وعنت الوجوه للحى القيوم ، وقد خاب من حمل ظلما » . والظلم هنا الشرك الخفى ، وهو الكبت الذى به انقسمت الشخصية البشرية الى عقل واع ، وعقل باطن ، بينهما تضاد وتعارض .

ولقد تحدثنا عن الكبت فيما سلف من هذا الكتاب ، وقلنا انه يحصل الخوف . وقلنا ان الحرية الفردية المطلقة تتطلب الحرية من الخوف ، ومن أجل الحرية من الخوف ، على اطلاقه ، وجب تنظيم المجتمع على صورة تؤمن الفرد من الخوف على الرزق ، والخوف من تسلط الحاكم ، والخوف من تعنت الرأى العام . ثم وجب اعطاء الفرد فكرة متكاملة عن علاقته بالبيئة ، وعن حقيقة البيئة التى عاش فيها أسلافه ، والتى لا يزال يعيش فيها هو ، حتى يستطيع أن يتحرر من العقد النفسية التى ترسبت فى عقله الباطن ، وورثها صاغرا عن كابر ، فى سحيق الآماد .

ولقد تحدثنا عن اسلوب القرآن العكسى ، فى تعليم الانسان ، والطردى ، وذلك على غرار الآية الكريمة « سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ، أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد؟ » . وقلنا ان هذا يعنى فى السلوك ان السالك يجاهد فى ترك مخالفات الأعمال ، وان سمح للنفس فى تلك المرحلة بمخالفات اللسان ، كتدريج لها ، فأن هو

استقامت له المجاهدة فى هـذه المرتبة ، زحف الى ترك مخالفات اللسان ، وان ترك للنفس سعة ، فى هذه المرحلة ، فى مخالفة الخواطر فى العقل الواعى ، بأن سمح بجولان الخواطر الشريرة فيه ، وذلك أيضا تدريج للنفس . ثم ان هو استقامت له المجاهدة ، فى هذه المرتبة أيضا ، انتقل الى تحريم جيشان الخواطر فى العقل الواعى ، وهكذا الى ان يصل الى تنقية خواطر العقل الباطن ، ويومئذ تتم سلامة القلب ، فيرى فى صفوها الله العظيم ، ويبدأ من هناك الاسلوب الطردى فى التعليم . ويكون السالك هنا فى سلام مع نفسه ، ومع ربه ، ومع الأحياء ، والاشياء . وهذا هو الاسلام فى قمة وهو الذى أمر الله تبارك وتعالى المؤمنين به حين قال « يأيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم كافة ، ولا تتبعوا خطوات الشيطان ، انه لكم عدو مبين » فالسلم هنا هو السلام ، وهو الاسلام فى قمة .

امة المؤمنين

قلنا لقد جاء القرآن مقسما بين الايمان والاسلام ، كما جاء انزاله مقسما بين مدنى ومكى ، وكان المكى سابقا على المدنى ، وبعبارة اخرى ، بدىء بدعوة الناس الى الاسلام فلما لم يطيقوه ، وظهر ظهورا عمليا قصورهم عن شأوه ، نزل عنه الى ما يطيقون . والظهور العملى حجة قاطعة على الناس ، وهو المعنى بقوله تعالى « ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم ، والصابرين ، ونبلو اخباركم » حتى نعلم علم تجربة لكم ، والا فان علم الله غير

حادث ، و « المجاهدين » يعنى الجهاد الاكبر ، وهو مجاهدة النفس ، « والصابرين » يعنى الصابرين عن الله ، «ونبلو أخباركم» يعنى نستخرج خواطركم المكبوتة فى العقل الباطن ـ فى سر سركم .

والآيات الدالة على النزول من أوج الاسلام ، الى مرتبة الايمان كثيرة ، نذكر منها قوله تعالى « يأيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ، ولا تموتن الا وانتم مسلمون » فلما قالوا أينا يستطيع ان يتقى الله حق تقاته ؟ نزل قوله تعالى « فاتقوا الله ما استطعتم ، واسمعوا ، واطيعوا ، وأنفقوا خيرا لانفسكم ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » .

ولما نزل قوله تعالى «الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم ، اولئك لهم الأمن وهم مهتدون » شق على الناس فقالوا : يارسول الله اينا لا يظلم نفسه ؟ فقال « انه ليس الذى تعنون ، ألم تسمعوا ما قال العبد الصالح ؟ (يابنى لا تشرك بالله ، ان الشرك لظلم عظيم) انما هو الشرك » فسرى عنهم ، لأنهم علموا انهم لم يشركوا مذ آمنوا .. والحق ان المعصوم فسر لهم الآية فى مستوى المؤمن .. وهو يعلم ان تفسيرها فى مستوى المسلم فوق طاقتهم ، ذلك بان « الظلم » فى الآية يعنى الشرك الخفى على نحو ما ورد فى آية سر السر «وعنت الوجوه للحى القيوم وقد خاب من حمل ظلما » وقد وردت الاشارة اليها .

ولقد قيل انه لما نزل قوله تعالى « الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم ، اولئك لهم الأمن وهم مهتدون » قال النبى

« قيل لي انت منهـم » والنبي ليس من المؤمنين ، وانما هو اول المسلمـين : « قل ان صـلاتي ،ونسكي ، ومحياي ، ومماتي ، لله رب العالمين * لا شريك لـه،وبـذلك أمـرت ، وانـا أول المسلمين » .

وقلنا ان أمـة الرسالـةالأولى هي«المؤمنون» ،والقرآن، حين يسمي المسلمـين في عهـدموسى يهودا أو « الذين هادوا» ، ويسمي المسلمين على عهد عيسى« نصارى » يسميهم ، على عهد البعـث المحمـدي الأول ،« المؤمنين » أو « الذين آمنوا » اسمه يقول « ان الذين آمنوا ،والذين هادوا ، والنصـارى ، والصابئين ، من آمن بالله واليوم الآخر ، وعمل صالحا ، فلهـم أجرهم عند ربهـم ، ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » وأسمه يقول « ان الذين آمنوا ، والذين هادوا ، والصابئون ، والنصارى، من آمن بالله ، واليوم الآخر ،وعمل صالحا ، فلا خوف عليهم ، ولا هم يحزنون » وهناك آيـة هي آية في بيان ما نحن بصدده ، وذلك حين يقول « يأيها الذين آمنوا آمنوا بالله ، ورسوله ، والكتاب الذي نزل على رسوله ،والكتاب الذي أنزل من قبل ، ومن يكـفر بالله ، وملائكته ،وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر ، فقد ضل ضـلالا بعيدا » فهو يسميهم « الذين آمنوا » ، ثـم يندبهم الى الايمـان .

ان كل من له بصر بالمعاني اذا قـرأ قوله تعالى « يا أيهـا الذين آمنـوا اتقوا الله حـق تقـاته ، ولا تموتن الا وانتـم

مسلمــون » ثم قوله تعــالى« فاتقوا اللــه مــا استطعتم ، واسمعوا ، وأطيعــوا ، وانفقواخيرا لأنفــكم ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » علم أن هناك معنيين : معنى أصليــا ومعنى فرعيا • وانمــا المراد ،فى المكان الأول ، المعنى الأصلى• واذ أملت الضرورة تأجيــله ،انتقل العمل الى المعنى الفرعى ، ريثما يتم التحول ، من الفــرع الى الأصــل ، بتهيؤ الظــرف المناسب لذلك • والظرف المناسب هو الزمــن الذى ينضج فيــه الاستعــداد البشرى ، الفــردى والجماعى ، وتتسع الطاقة • والى نقص الاستعــداد هذا يرجــع السبب فى تأجيل أصــول الدين والعمــل بالفروع •• واليــك بيان ذلك : ـ

الجهــاد ليــس اصلا فى الاسلام

الأصــل فى الاسلام ان كل انســان حــر ، الى أن يظهــر ، عمليا ، عجزه عن التزام واجب الحرية ، ذلك بأن الحرية حق طبيعى ،يقابله واجب واجب الأداء ،وهو حسن التصرف فى الحرية • فاذا ظهر عجز الحــر عن التزام واجب الحرية صودرت حريته ، عندئذ ، بقــانون دستــورى ،والقانون الدستورى ، كما سلفت الى ذلك الاشارة ، هو القانون الذى يوفق بين حاجة الفرد الى الحرية الفردية المطلقة ، وحاجــة الجماعة الى العدالة الاجتماعية الشاملة ، وقــد قررنا آنفــا ان ذلك هو قانون المعاوضة •

هذا الاصــل هو أصــل الاصول ،وللوفاء به بدئت الدعوة

الى الاسلام بآيات الاسماح ،وذلك فى مكة ، حيث نزلت«أدع الى سبيل ربك بالحكمة ،والموعظة الحسنة ، وجادلهم بالتى هى أحسن ، ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله ، وهو أعلم بالمهتدين » وأخواتها ، وهن كثيرات . وقد ظل أمر الدعوة على ذلك ثلاث عشرة سنة ،نزل أثناءها كثير من القرآن المعجز ، وتخرج أثناءها من المدرسة الجديدة ، كثير من النماذج الصالحة ، من الرجال والنساء والصبيان . وكان المسلمون الاولون يكفون اذاهم عن المشركين ، ويحتملون الاذى، ويضحون ، فى صدق ومروءة،فى سبيل نشر الدين ، بكل أطايب العيش ، لا يضعفون ولا يستكينون ... يبينون بالقول البليغ ، وبالنموذج الصادق ،واجب الناس ، فى هذه الحياة ، نحو ربهم ، باخلاص عبادته ،ونحو بعضهم ، بصلة الرحم ، واصلاح ذات البين .

والله سبحانه وتعالى يقول« وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » ولقد أعطانا من نعم العقل ، والجسد ، وأطايب العيش ، ما يمكننا من عبادته وعرفان فضله . ويقول « ان الله يأمر بالعدل ، والاحسان ، وايتاء ذى القربى ، وينهى عن الفحشاء ، والمنكر ، والبغى ، يعظكم لعلكم تذكرون » ويقول « ولا تقتلوا أولادكم من املاق ، نحن نرزقكم واياهم ، ولاتقربوا الفواحش ،ما ظهر منها وما بطن ، ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ، ذلكم وصاكم به ، لعلكم تعقلون».. كل ذلك جاء به القرآن فى

الدين الجديد ، وبلغه النبي وأصحابه ، بالقول ، وبالسيرة ، وفيه لأمر الناس صلاح وفلاح ،فاذا أصر الناس ، بعد ذلك ، على عبادة الحجر الذي ينحتون،وعلى قطع الرحم ، وقتل النفس ، ووأد البنت ، فقدأساءوا التصرف فيحريتهم ، وعرضوها للمصادرة، ولم يكن هناك قانون لمصادرتها، فلم يبق الا السيف ، وكذلك صودرت.. وبعد أن كان العمل بقوله تعالى « فذكر انما أنت مذكر * لست عليهم بمسيطر »انتقل الى قوله تعالى « الا من تولى وكفر * فيعذبه الله العذاب الأكبر » فكأنه قال أما من تولى وكفر فقد جعلنا لك عليه السيطرة ، فيعذبه الله بيدك العذاب الأصغر بالقتال ، ثم يعذبه العذاب الأكبر بالنار . « ان الينا أيابهم * ثم أن علينا حسابهم » واعتبرت الآيتان السابقتان منسوختين بالآيتين التاليتين ، وكذلك نسخت جميع آيات الاسماح ، وهن الأصل ،بآية السيف واخواتها ، وهن فرع أملته الملابسة الزمانية ،وقصور الطاقة البشرية ، يومئذ، عن النهوض بواجب الحرية .ومن هنا جاء حديث المعصوم حين قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ، وأن محمدا رسول الله . فاذافعلوا ، عصموا مني دماءهم وأموالهم ، الا بحقها ، وأمرهم الى الله » .

وقد ظن بعض علماء المسلمين ان حروب الاسلام لم تكن الا دفاعية ، وهذا خطأ قادهم اليه حرصهم على دفع فرية بعض المستشرقين الذين زعموا أن الاسلام انما استعمل السيف

لينتشر • والحق ان السيف انما استعمل لمصادرة حرية أسيء استعمالها ، وقد تلبث بذلك ثلاثة عشر عاما يدعو الى واضحة من أمر الفرد ، وأمر الجماعة ، فلما لم ينهضوا بأعباء حريتهم ، ولما لم يحسنوا التصرف فيها ، نزع من أيديهم قيامهم بأمر أنفسهم ، وجعل النبي وصيا عليهم ، حتى يبلغوا سن الرشد • فاذا دخلوا في الدين الجديد ، فحرموا من دمائهم وأموالهم ما حرم ، ووصلوا من رحمهم ما أمر به أن يوصل ، رفع عنهم السيف ، وجعلت مصادرة حرية المسيء الى القانون الجديد ، وكذلك جاء التشريع الاسلامي ، ونشأت الحكومة الجديدة •

وكل ما يقال عن تبرير استعمال الاسلام للسيف هو انه لم يستعمله كمدية الجزار ، وانما استعمله كمبضع الطبيب • وكانت عنده الحكمة الكافية ، والرحمة الكافية ، والمعرفة الكافية ، التي تجعله طبيبا لأدواء القلوب • ولقد قال تعالى في ذلك « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات ، وأنزلنا معهم الكتاب ، والميزان ، ليقوم الناس بالقسط ، وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ، ومنافع للناس ، وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ، ان الله قوى عزيز » قوله « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات » يعني بالدلائل القواطع على صدق دعواهم ، « وأنزلنا معهم الكتاب » يعني « لا اله الا الله » و « الميزان » يعني الشريعة لوزن ما بين العبد والرب ، وما بين العبد والعبد ، « وليقوم الناس بالقسط » يعني

ليعدلوا في المعاملة ،وقوله «وأنزلنا الحديد ، فيه بأس شديد ، ومنافع للناس » يعني وشرعنا لقتال بالسيف في مصادرة حرية من لا يحسن التصرف في الحرية،حتى يرده بأس السيف الى صوابه ، فيحرز يومئذ حريته ،وينفع وينتفع بحياته .. هذا بالطبع الى ما للحديد من منافع أخرى لا تحتاج منا الى اشارة . وقوله « وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب » يعلم علم تجربة لكم ، لأن القتال كره للنفوس..ليعلم من يحتمل مكروه الحرب في سبيل الله لنصرة المستضعفين ، بأقامة القسط بين كل فرد وبين نفسه ، وبينه وبين الآخرين وقوله « ان الله قوي عزيز » يعني بالقوي الذي لا يحتاج لنصرة ناصر ، و« عزيز » يعني لا ينال ما عنده الا به ، وما عنده في هذا المقام هو النصر ، فكأنه يشير اشارة لطيفة الى قوله تعالى « ان تنصروا الله ينصركم، ويثبت أقدامكم » ان تنصروا الله بنصرة أنبيائه لاقامة القسط، ينصركم الله على أنفسكم . وهذا يعني ، بعبارة أخرى ، أن تنصروا الله في الجهاد الأصغر ، ينصركم في الجهاد الأكبر ، حيث لا قوة لكم الا به ، ولا ناصر لكم الا هو . « ويثبت أقدامكم » يعني يطمئن قلوبكم . وتثبيت الاقدام الحسية غير مجحود في مقام النصرة.

ومن الحكمة في طب أدواء القلوب أن تبدأ الدعوة باللين ، وألا يلجأ الى الشدة الا حين لا يكون منها بد ، فأن الكي آخر الدواء . وما العذاب بالقتل بالسيف في الدنيا الا طرف من عذاب الآخرة بالنار ، وليس لعذاب الآخرة موجب الا الكفر،

وكذلك الأمر فى القتال .. فان هو أضاف الى الكفر دعوة الى الكفر ، وصدا عن سبيل الله ، فقد أصبح قتاله وقتله أوجب ، والا فهو مقاتل بكفره لا محالة : قال تعالى « ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله ، فسينفقونها ، ثم تكون عليهم حسرة ، ثم يغلبون ، والذين كفروا الى جهنم يحشرون * ليميز الله الخبيث من الطيب ، ويجعل الخبيث بعضه على بعض، فيركمه جميعا ، فيجعله فى جهنم، أولئك هم الخاسرون * قل للذين كفروا أن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ، وأن يعودوا فقد مضت سنة الأولين * وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ، ويكون الدين كله لله ، فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير » تأمل قوله تعالى « والذين كفروا الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب » تجد ان موجب العذاب هو الكفر « ما يفعل الله بعذابكم أن شكرتم وآمنتم ؟ وكان الله شاكرا عليما » . وقوله « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة» يعنى حتى لا يكون شرك ، ودعوة الى الشرك ، وصد عن سبيل الايمان . وقوله « ويكون الدين كله لله » هو غرض القتال الأصلى « وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه » ذلك أمر الله . والله بالغ أمره ولو كره الكافرون .

وقال تعالى فى موضع آخر « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ، ويكون الدين لله ، فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين» والظالمون على مستويين : مستوى من يجعل الدين لغير الله ، ويصر على ذلك، ومستوى من يذعن لله بالطاعة ولكنه يتعدى على حقوق الناس،

ويخيف عليهم . وفي الآية أمر بمصادرة حرية من يسيء التصرف في الحرية . وانما تكون المصادرة على مستوى الاساءة . فللجاحدين قانون الحرب ، وبأس الحديد . وللمعتدين على حقوق الناس قانون السلام ، وفصل الحقوق . وهذا هو معنى قوله تعالى « فأن انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين » .

والنزول من المعنى الأصلي الى المعنى الفرعي يعني النزول من مستوى الاسلام الى مستوى الايمان ، ومن ههنا يجب أن يفهم قوله تعالى « وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ، ولعلهم يتفكرون» قوله « وأنزلنا اليك الذكر » يعني القرآن كله، مشتملا على الأصل ـ الاسلام ـ والفرع ـ الايمان . وقوله « لتبين للناس ما نزل اليهم » يعني لتفصل بالتشريع « وألوان التبيين » للمؤمنين ما نزل الى مستواهم . قوله « ولعلهم يتفكرون » يعني لعل الفكر ، أثناء العمل بالفروع ، يقودهم الى الأصل الذي لم يطيقوه أول امرهم . وفي ذلك اشارة بالقة اللطف الى السير في مراقي الاسلام المختلفة ، مبتدئا بالأسلام الأول . صاعدا بوسائل الفكر الصافي ، والقول السدد ، والعمل المخلص . فأنه « اليه يصعد الكلم الطيب ، والعمل الصالح يرفعه » .

نخلص مما تقدم الى تقرير أمر هام جدا ، وهو أن كثيرا من صور التشريع الذي بين أيدينا الآن ليست مراد الاسلام

بالأصالة ، وانما هي تنزل لملابسة الوقت والطاقة البشرية .

الرق ليس اصلا فى الاسلام

فالأصل فى الاسلام الحرية ، ولكنه نزل على مجتمع الرق فيه جزء من النظام الاجتماعي والاقتصادي . وهو مجتمع قد شهر عمليا أنه لا يحسن التصرف فى الحرية ، مما أدى الى نزع قيام أفراده بأمر أنفسهم ، وجعل ذلك الى وصى عليهم ، وقد رأينا أن هذا ادى الى شرعية الجهاد . ومن أصول الجهاد فى سبيل الله أن يعرض المسلمون على الكفار أن يدخلوا فى الدين الجديد ، فأن هم قبلوه ، والا فأن يعطوهم الجزية ، ويعيشوا تحت حكومتهم ، مبقين على دينهم الأصلى ، آمنين على أنفسهم . فأن هم أبوا عليهم هذه الخطة أيضا ، حاربوهم . فاذا هزموهم أتخذوا منهم سبايا ، تزاد هؤلاء فى عدد الرقيق السابق للدعوة الجديدة .

والحكمة فى الاسترقاق تقوم على قانون المعاوضة . فكأن الانسان عندما دعى ليكون عبدالله فأعرض ، دل اعراضه هذا على جهل يحتاج الى فترة مرانة ، يستعد أثناءها للدخول ، عن طواعية ، فى العبودية لله ، فجعل فى هذه الفترة عبدا للمخلوق ليتمرس على الطاعة التى هى واجب العبد . والمعاوضة هنا هى أنه حين رفض أن يكون عبدا للرب ، وهو طليق ، وأمكنت الهزيمة منه ، جعل عبدا للعبد ، جزاء وفاقا . « ومن يعمل ،

مثقال ذرة ، شرا ، يره » .

وهكذا أضاف أسلوب الدعوة الى الاسلام ، الذى اقتضته ملابسة الوقت ، والمستوى البشرى ، الى الرق الموروث من عهود الجاهلية الأولى ، رقا جديدا ، ولم يكن من الممكن ، ولا من الحكمة ، أن يبطل التشريع نظام الرق ، بجرة قلم ، تمشيا مع الأصل المطلوب فى الدين ، وانما تقتضى حاجة الأفراد المسترقين ، ثم حاجة المجتمع ، الاجتماعية ، والاقتصادية ، بالابقاء على هذا النظام ، مع العمل المستمر على تطويره ، حتى يخرج كل مسترق ، من ربقة الرق ، الى باحة الحرية . وفترة التطوير هى فترة انتقال ، يقوى أثناءها الرقيق على القيام على رجليه ليكسب قوته من الكدح المشروع ، وسط مجتمع تمرن أيضا ، أثناء فترة الانتقال ، على تنظيم نفسه بصورة لا تعتمد على استغلال الرقيق ، ذلك الاستغلال البشع الذى يهدر كرامتهم ، ويضطهد آدميتهم ، والذى كان حظهم التعس ابان الجاهلية .

وهكذا شرع الاسلام فى الرق ، فجعل للرقيق حقوقا وواجبات ، بعد أن كانت عليهم واجبات ، وليست لهم حقوق . ثم جعل الكفارات ، والقربات ، بعتق الرقاب المؤمنة ، السليمة ، النافعة . وأوجب مكاتبة العبد الصالح الذى يستطيع أن يفدى نفسه ، وأن يعيش عيشة المواطن الصالح . وهو فى أثناء ذلك

يدعو الى حسن معاملتهم فيقول المعصوم « خولكم أخوانكم ، جعلهم الله تحت أيديكم ، فأطعموهم مما تطعمون ، وأكسوهم مما تلبسون » .

الراسمالية ليست اصلا فى الاسلام

والأصل فى الاسلام شيوع المال بين عباد الله ، فيأخذ كل حاجته ، وهى زاد المسافر . وذلك أمر يلتمس تطبيقه فى حياة المسلم الوحيد فى تلك الفترة ، وهو النبى . ولكن الاسلام نزل على قوم لا قبل لهم به ، فلا يعرفون الا أن المال مالهم . وهم لم تكن عليهم حكومة تجعل على مالهم هذا وظيفة يؤدونها ، ولذلك فقد شقت على نفوسهم الزكاة التى جعلت على أموالهم ، وكانت ، لدى التحاق النبى بالرفيق الأعلى ، السبب المباشر فى الردة . وفى حقهم يقول تعالى « انما الحياة الدنيا لعب ، ولهو ، وان تؤمنوا ، وتتقوا ، يؤتكم أجوركم ، ولا يسألكم أموالكم * ان يسألكموها فيحفكم ، تبخلوا ، ويخرج أضغانكم * هأنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فى سبيل الله ، فمنكم من يبخل ، ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه ، والله الغنى ، وأنتم الفقراء ، وأن تتولوا يستبدل قوما غيركم ، ثم لا يكونوا أمثالكم » قوله « انما الحياة الدنيا لعب ، ولهو » يعنى فترة غفلة ، وجهالة ، لا تحتمل مسئولية الرجال . وقوله « وأن تؤمنوا » يعنى بالله ، ورسوله ، « وتتقوا » يعنى الكفر ، والشرك ، والكبائر ، « يؤتكم أجوركم »

يعني ثواب هـذه الأعمـال .. قوله « ولا يسألكم أموالكم » يعني كلها في الصدقة ، قوله «ان يسألكموها فيحفكم ، تبخلوا » يعـنى أن يسـألكـم في الصدقة كل أموالكم تبخلوا عن طاعـة هذا الأمر الشـاق على نفوسـكم ، وقوله « ويخـرج أضغانكم » يعني يظهر ما تنطوي عليه صدوركم من حب المـال ، وضعف اليقين ، وكمون الشرك . قوله « وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ، ثم لا يكونوا أمثالكم » فيه اشارة لطيفة جدا الى المسلمين الذين يجيئون بعد المؤمنين ، ثم يكونون خيرا منهم . وهذا هو السبب الذي جعل تشريع الاسلام في المال دون حقيقة مراده ، وذلك تخفيفا على الناس ، وتدريجا لهم ، ودرء للمشقة عن نفوس أحضرت الشح . وهكذا جاءت الزكاة ذات المقادير وجعلت ركنا تعبديا في حقهم ، وذلك بمحض اللطف . يضاف الى الاعتبـار الفـردي اعتبار آخـر ، هو أن شمس الاشتراكية لم تكن قـد أشرقت على عالم يومئذ بعد .

عدم المساواة بين الرجال والنسـاء ليس اصـلا في الاسـلام

والأصل في الاسلام المساواة التامة بين الرجال والنسـاء ، ويلتمس ذلك في المسئولية الفردية أمام الله ، يوم الدين ، حين تنصب موازين الأعمال . قال تعالى في ذلك « ولا تزر وازرة وزر أخرى ، وأن تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منـه شيء ، ولو كان ذا قربى ، انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب ، وأقاموا الصلاة ، ومن

تزكى فانما يتزكى لنفسه ، والى الله المصير» وقال تعالى «اليوم تجزى كل نفس بما كسبت ، لاظلم اليوم، ان الله سريع الحساب » وقال تعالى « كل نفس بما كسبت رهينة» ولكن الاسلام نزل ، حين نزل، على قوم يدفنون البنت حية خوف العار الذى تجره عليهم اذا عجزوا عن حمايتها فسبيت ،او فرارا من مؤونتها اذا أجدبت الأرض ، وضاق الرزق : قال تعالى عنهم « واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم * يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ، أيمسكه على هون ، أم يدسه فى التراب ؟ ألا ساء ما يحكمون » ومن ههنا لم يكن المجتمع مستعدا ، ولا كانت المرأة مستعدة ليشرع الاسلام لحقوقها فى مستوى ما يريد بها من الخير ، وكان لابد من فترة انتقال أيضا يتطور فى أثنائها الرجال والنساء ، أفرادا ، ويتطور المجتمع أيضا . وهكذا جاء التشريع ليجعل المرأة على النصف من الرجل فى الميراث ، وعلى النصف منه فى الشهادة . وعلى المرأة الخضوع للرجل ، أبا وأخا وزوجا .. « الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض ، وبما انفقوا من اموالهم » والحق ، ان فى هذا التشريع قفزة بالمرأة كبيرة ، بالمقارنة الى حظها سابقا ، ولكنه ، مع ذلك ، دون مراد الدين بها .

تعدد الزوجات ليس اصلا فى الاسلام

والاصل فى الاسلام ان المرأة كفاءة للرجل فى الزواج ،

فالرجل كله للمرأة كلها ، بلا مهر يدفعه ، ولا طلاق يقع بينهما .
ويلتمس منع التعدد في قوله تعالى « فأن خفتم الا تعدلوا فواحدة » وفي قوله تعالى « ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم » . ويلتمس منع الطلاق في قولة المعصوم «أبغض الحلال الى الله الطلاق» والاشارة اللطيفة ان ما يبغضه الله لابد مانعه ، حين يصير المنع ممكنا ، وعمليا . فأن الله بالغ أمره .

ويلتمس عدم ارادة الاسلام، في أصوله ، المهر في كون المهر يمثل ثمن شراء المرأة ، حين كانت انما تزوج من طريق من ثلاثة طرق .. اما ان تسبى ، أو تختطف ، أو تشترى ، فهو بذلك من مخلفات عهد هوانها على الناس ، وما ينبغي له ان يدخل معها عهد كرامتها التى أعدها لها الاسلام حين تدخل أصوله دور التطبيق .

ولقد نزل الاسلام ، أول ما نزل ، على مجتمع لم تكن فيه للمرأة كرامة ، على نحو ما رأينا آنفا . وانما كانت تعامل معاملة تسلكها في عداد الرقيق .. ولم تكن العلاقة الزوجية تقوم على الانسانية واللطف مما ينبغي لها، وانما كان الرجل يتزوج العشر زوجات ، والعشرين، يستولدهن، ويستغل عملهن .

وهنالك ظاهرة أخرى وجدها الاسلام في ذلك المجتمع وهي ان عدد النساء كان يفوق عدد الرجال ، لما كانت تأكل الحروب

منهم . فشرع الاسلام فى تقييد الافراط فى التعدد ، ولكنه لم ير أن يقفز بالناس الى زواج الواحدة ، لأن ذلك لا يستقيم له فى ذلك المجتمع الذى مرد على الافراط فى التعدد ، ولأنه رأى لأن يكون للمرأة ربع رجل ، يعفها ، ويحميها ، ويغذوها ، خير من أن تكون عانسا تتعرض لعاديات الأيام وهى مندوحة الذيل . وكذلك قيد تعدد الزوجات بأربع ، فقال عز من قائل « فانكحوا ما طاب لكم من النساء ، مثنى ، وثلاث ورباع . فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة » وفى موضع آخر ترد اشارة غاية فى اللطف تحدثنا عن صعوبة العدل بين النساء ، وذلك حين قال تعالى « ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ، ولو حرصتم ، فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ، وأن تصلحوا ، وتتقوا ، فان الله كان غفورا رحيما » نزل من مستوى العدل الذى هو مطلوب الدين . والذى لم يكن وقته ، بالنسبة للمجتمع ، وبالنسبة للفرد ، من رجل ، وامرأة . قد حان يومئذ ، الى مستوى العدل فى الشريعة ، فأعقب قوله « ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم » بقوله « فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة » وبذلك أصبح معنى العدل هنا يقتصر على العدل المادى .. ولا يتناول ميل القلوب ، ولولا هذا التجاوز لما أصبح تشريع التعدد ممكنا ، وهو ، فى واقع الأمر ، تشريع ضرورى . وبخاصة لتلك الفترة من حياة المجتمع المؤمن .

وطبيعة العدل هنا ألا يقيد الا بما تقيد به الحرية ، لأنه هنا حق، يقابله واجب ، فمن لا يعرف الواجب يسلب الحق . وكانت المرأة متخلفة كثيرا ، ولم تكن في مستوى المساواة مع الرجل . وقد تضافرت عدة عوامل لوضعها ذلك الوضع المتخلف ، فجاء تقييد العدل في حقها عدلا ، فيه لها خدمة ، ولمجتمعها خدمة . ويعتبر تشريع التعدد تشريع فترة انتقال الى فجر المساواة التامة بين الرجال والنساء ، ويومها يصبح العدل في حقها يشمل العدل في ميل القلوب ، وهو المعنى بقوله « ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم » ويجيء يومئذ القيد من قبل قوله « فأن خفتم ألا تعدلوا فواحدة » وهكذا يشرع في تحريم التعدد ، الا لدى ضرورات بعينها تلجيء اليه ، وينص عليها في القانون ، ويستأمر فيها الطرف المضرور بها .

الطلاق ليس اصلا في الاسلام

والأصل في الاسلام ديمومة العلاقة الزوجية بين الزوجين ، ذلك بأن زوجتك انما هي صنو نفسك . هي انبثاق نفسك عنك خارجك . هي جماع آيات الآفاق لك في مقابلة نفسك ، على نحوى آية .. « سنريهم آياتنا في الآفاق ، وفي أنفسهم ، حتى يتبين لهم أنه الحق » ولكنا لا نملك النور الذي به نختار في الزواج نصفنا الآخر ، اختيارا صحيحا .. مثلنا في ذلك يقرب منه مثل الأعمى

الذى يجلس وبين يديه «خوابير» بعضها مربع ، وبعضها مستطيل، وبعضها مثلث ، وبعضها مبروم ، وبعضها نصف دائرة ، وبعضها قطاعات دائرة على أحجام مختلفة، وأمامه سطح عليه « أخرام » يناسب كل منها « خابورا » من «الخوابير» التى بين يديه ، فهو يحاول ان يضع « الخابور » المناسب فى « الخرم » المناسب ، فيتفق له ذلك حينا ، ويصيبه أحيانا ، بل قد يعجز عجزا تاما عن التوفيق التام بين « الخابور» و«الخرم» . وفى الحق ، أن هذا المثل لا ينطبق تمام الانطباق على حالة اختيارنا الزوجة ، بل أن الأعمى ، فى هذا المثل ، أقرب الى التوفيق ، والتسديد ، من أحدنا وهو يمارس تجربة الاختيار هذه . فاذا أخطأ أحدنا فوضع « خابورا » نصف دائرى فى «خرم » مربع ، مثلا ، فانه يحتاج الى فرصة ثانية ليعيد التجربة من جديد ، وانما شرع الطلاق ليعطينا هذه الفرصة الثانية .

عندما سقط آدم بالخطيئة، وحواء ، وأخرجا من الجنة ، هبط كل منهما ، فى مكان فى الأرض، منعزلا عن صاحبه ، وطفقا يبحثان : آدم عن حواء ، وحواء عن آدم ، وبعد لأى ، وجد آدم حواء ، ولم يجدها . ووجدت حواء آدم ، ولم تجده . ومنذ ذلك اليوم والى يومنا هذا ، يبحث كل آدم عن حوائه ،وتبحث كل حواء عن آدمها . وأبواب الضلال واسعة ، وأبواب الرشاد ضيقة ، ولكنا ، ولله الحمد ، فى كل يوم نستقبل مزيدا من النور ،

به تضيق دائرة الضلال ، وتتداح دائرة الرشاد . ونور الأيمان لا يكفى — وهو لم يكلف المؤمنين من قبل — لتمام التسديد فى الاختيار . فاذا أتم الله نوره ، فأشرقت شمس الاسلام ، فيومئذ لا يقع خطأ فى الاختيار ، مما يحتاج الى التصحيح بتشريع الطلاق . فالنظائر قد التقت بالنظائر .. والشكول ضمت الى الشكول .. « قد علم كل أناس مشربهم » .. فالزواج فى الاسلام علاقة أزلية سابقة للزواج فى الشريعة ، وما الزواج فى الشريعة الا محاولة للوصول لتلك العلاقة التى كانت بين آدم وحواء ، حين أخذت حواء من آدم « يأيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة ، وخلق منها زوجها ، وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ، واتقوا الله الذين تساءلون به ، والأرحام ، ان الله كان عليكم رقيبا » وما الطلاق الا فرصة الخطأ التى أتيحت للشريكين ليتعلما ، فيستغنيا عن الخطأ ، فتسقط فى حقهما شريعة الطلاق بعدم الحاجة اليها .

الحجاب ليس اصلا فى الاسلام

والأصل فى الاسلام السفور .. لأن مراد الاسلام العفة .. وهو يريدها عفة تقوم فى صدور النساء والرجال ، لا عفة مضروبة بالباب المقفول ، والثوب المسدول . ولكن ليس الى هذه العفة الغالية من سبيل الا عن طريق التربية والتقويم . وهذه تحتاج الى فترة انتقال لا تتحقق أثناءها العفة الا عن طريق الحجاب ،

وكذلك شرع الحجاب • فكان الأصل ما كان عليه آدم وحواء قبل آن يزلا : « ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة ، فكلا من حيث شئتما ، ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين * فوسوس لهما الشيطان ليبدي لهما ما ووري عنهما من سوآتهما ، وقال مانهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين ، أو تكونا من الخالدين * وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين * فدلاهما بغرور ، فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما ، وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ، وناداهما ربهما : ألم أنهكما عن تلكما الشجرة ، وأقل لكما أن الشيطان لكما عدو مبين ؟ * قالا ربنا ظلمنا أنفسنا ، وان لم تغفر لنا ، وترحمنا ، لنكونن من الخاسرين * قال اهبطوا ، بعضكم لبعض عدو ، ولكم في الأرض مستقر ، ومتاع الى حين * قال فيها تحيون ، وفيها تموتون ، ومنها تخرجون * يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوءاتكم ، وريشا ، ولباس التقوى ، ذلك خير ، ذلك من آيات الله ، لعلهم يذكرون * يابني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ، ينزع عنهما لباسهما ، ليريهما سوآتهما ، انه يراكم ، هو وقبيله ، من حيث لا ترونهم ، انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون » قوله « ليبدي لهما » يعني ليظهر لهما .. قوله « ما ووري عنهما » يعني ما غطي عنهما بلباس النور .. « من سوآتهما » من عوراتهما .. قوله « فدلاهما

بغرور » نصحهما بباطل ، وكذب ، حتى تورطا فى الخطيئة، فلما سقطا « بدت لهما سوآتهما، وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة » فأخذا يستران عوراتهما بورق التين ، ومن يومئذ بدأ الحجاب . فهو نتيجة الخطيئة ، وسيلازمها حتى يزول بزوالها ، ان شاء الله . وفى ذلك قوله تعالى « يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم » ، وهو يعنى قد خلقنا لكم ، وفرضنا عليكم لبس ثياب القطن والصوف وغيرهما مما يوارى عوراتكم .. وقوله « ولباس التقوى » يعنى لباس التوحيد ، والعفة، والعصمة المودعة فى قلوبكم » قوله «ذلك» يعنى لباس العفة « خير » من لباس القطن .. « ذلك » يعنى لباس القطن .. « من آيات الله» من حكمته فى تشريعه .. وكل المعنى فى قوله تعالى « لعلهم يذكرون » ويعنى لعل الناس يذكرون حالة الطهر ، والبراءة والعفة ، التى كان عليها أمرهم قبل الخطيئة ، فتكون منهم الرجعى . والآية الأخيرة واضحة الدلالة على ما ذهبنا اليه فى أمر الحجاب .. والسفور فى الاسلام اصل لأنه حرية .. وقد اسلفنا القول بأنه ، فى الاسلام ، الأصل فى كل انسان أنه حر ، الى ان يسىء التصرف فى الحرية ، فتصادر حريته بقانون دستورى .. وقد سلفت الاشارة الى القانون الدستورى .. اقرأ فى حكمة الحجاب قوله تعالى « واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ، فان شهدوا فأمسكوهن فى البيوت ، حتى

يتوفاهن الموت ، أو يجعل الله لهن سبيلا » اذا توفرت الأدلة على اعوجاج سلوكها بما لايرقى الى الحد تصادر حريتها بحرمانها من حقها فى حرية السفور، وتحبس فى المنزل « حتى يتوفاهن الموت » ان لم يبد من احداهن انها قد اقتنعت بالعقوبة، وانها استقامت ، مما يجعلها مرجوة لحسن التصرف فى السفور .

فالحجاب عقوبة حكيمة على سوء التصرف فى حرية السفور . هذا فى الأصل الأسلامى . ولكنه ، فى التشريع الحاضر ، يمثل مصادرة مستمرة لحرية السفور ، لأن الشارع أراد به الى سد الذريعة ، حماية للقصر من مسئولية باهظة ، وثقيلة ، لا ينهض بها المؤمنون . وانما ينهض بها المسلمون ، وما لهؤلاء شرع .

المجتمع المنعزل رجاله عن نسائه ليس اصلا فى الاسلام

وما يقال عن السفور يقال عن الاختلاط ، فان الأصل فى الاسلام المجتمع المختلط ، بين الرجال والنساء ، ثم هو مجتمع سليم من عيوب السلوك التى ابتليت بها المجتمعات المختلطة الحاضرة .

هذه جميعها مجرد أمثلة سيقت على سبيل اظهار الفرق بين الأصل والفرع ، وللتدليل على أن الرسالة الأولى ، انما هى تنزل عن الرسالة الثانية ، لتناسب الوقت ، ولتستوعب حاجة مجتمعه ، ولتتلطف بالضعف البشرى يومئذ . وفيها فى ذلك غناء .

الباب السادس

الرسالة الثانية

الرسالة الثانية هي الاسلام، وقد أجملها المعصوم اجمالا، ولم يقع في حقها التفصيل الا في التشاريع المتداخلة بين الرسالة الأولى وبينها ، كتشاريع العبادات ، وكتشاريع الحدود ، قال تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الاسلام دينا » هذا اليوم يوم عرفة ، من حجة الوداع ، في السنة الثامنة من الهجرة ، وقد كان يوم جمعة . وهذه الآية هي آخر ما نزل من القرآن .. وهي قمة رسالات السماء .

وهو انما رضى لنا الاسلام دينا لنرضاه ، فان أمرا لا يبدأ من طرفه هو ، لا يبدأ من طرفنا نحن .. قال تعالى « ثم تاب عليهم ليتوبوا » .

وقد ظن كثير من الناس في قوله تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم » تعني أن الاسلام كمل عند الناس ، وانتهى الى قمة كماله يومئذ . وهؤلاء ، حين يقرأون قوله تعالى « وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » يعتقدون أن تبيين القرآن قد تم ، وليس هناك أمر هو أبعد من الصواب من هذا الرأى .. فالقرآن لم يبين منه بالتشريع ، وبالتفسير ، الا الطرف الذى يناسب الوقت الذى جرى فيه التبيين ، ويناسب طاقة الناس .. والقرآن لا يمكن أن يتم تبيينه . والاسلام ، كذلك ، لا

يمكن أن يكمل . فالسير فى مضماره سير سرمدى «ان الدين عند الله الاسلام » و « عند » ،هنا ، ليست ظرف زمان ، ولا هى ظرف مكان ، وانما هى خارج الزمان ، والمكان .. فالسير بالقرآن فى مضمار الاسلام سير الى الله فى اطلاقه.. وهو بذلك لم يتم تبيينه ، ولن يتم ، وانما تم انزاله بين دفتى المصحف .. تم انزاله ، ولم يتم تبيينه ..

ومن هنا يفهم الفرق بين « أنزلنا » و « نزل » من الآية « وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ، ولعلهم يتفكرون » فان الفهم العام ،عند العلماء ، انهما مترادفتان ، وما هما بذاك .. و « ما » فى جملة « ما نزل اليهم » لا تعود الى الذكر ، وانما تعود الى جزء من الذكر ، ينصب عليه الأمر بالتبيين ، وهو ما يخص الرسالة الأولى .. الا ما يكون متداخلا بينها وبين الرسالة الثانية .

ويحسن أن نذكر هنا أن القرآن قد نزل مثانى .. وفى ذلك يقول تعالى « الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها ، مثانى ، تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ، ثم تلين جلودهم ، وقلوبهم الى ذكر الله ، ذلك هدى الله يهدى به من يشاء ، ومن يضلل الله فما له من هاد » ومعنى « متشابها » قائمة قرينة الشبه بين أسفله وأعلاه ، وبين وجهه وقفاه ، وبين ظاهره وباطنه . ومعنى « مثانى » انه ذو معنيين، معنيين . معنى بعيد عند الرب ، ومعنى قريب تنزل للعبد ... والقرآن كله مثانى .. كل آية

منه ، وكل كلمة فيه ، بل وكل حرف من كل كلمة .. والسر فى ذلك أنه حديث صادر من الرب مخاطب به العبد .. والشبه الذى فيه هو الشبه الذى قام بين الرب والعبد ، وعبر عنه المعصوم بقوله « أن الله خلق آدم على صورته » وعبر عنه تبارك وتعالى « يأيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة » وتلك النفس الواحدة انما هى نفسه ، تبارك وتعالى ..

فكلمة الاسلام ، مثلا ، لها معنى قريب هو الذى عبر عنه القرآن بقوله تعالى « قالت الأعراب آمنا ، قل لم تؤمنوا ، ولكن قولوا أسلمنا ، ولما يدخل الايمان فى قلوبكم » .. وهذا هو الذى أسميناه الاسلام الأول، وقلنا أنه لا عبرة به عند الله . وللاسلام معنى بعيد ، وهو مركوز عند الله ، حيث لا حيث .. وهو بمعناه البعيد قد أشار اليه سبحانه وتعالى حين قال « يأيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ، و لا تموتن الا وانتم مسلمون » . ومعلوم أنه لا يتقى الله حق تقاته الا الله ، وهو، من ثم ، نهج معراج الى الله ذى المعارج ، فى مقام عزه : بالعبودية، والتذلل ، وللاستسلام .. والعبودية لا تتناهى .. فهى كالربوبية تماما .. والعبودية المطلقة لله تقتضى العلم المطلق بالله . وهذا لا يكون الا لله عز وجل « قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب الا الله » فالغيب هنا يعنى الله .. فكأنه قال « لا يعلم الله الا الله» ولقد تحدثنا فى رسالة الصلاة

كيف ان العبودية هي الحرية مما لا سبيل الى اعادته هنا ..
فليرجع اليه .

والاسلام انما كان نهج معراج الى مقام العبودية بفضل القرآن . وهو كتابه المسلك في مراقيه . وهذا التسليك هو ما من أجله أنزل القرآن ، والى ذلك الاشارة بقوله تعالى « ولقد يسرنا القرآن للذكر ، فهل من مدكر » . وهو انما يذكرنا بالعبودية التي أقررنا على أنفسنا بها ، ثم نسيناها ، وذلك حيث قال تعالى عنا « واذ أخذ ربك من بني آدم ، من ظهورهم ، ذريتهم ، وأشهدهم على أنفسهم، ألست بربكم ؟ قالوا بلى ! شهدنا ، أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين * أو تقولوا ، انما أشرك آباؤنا من قبل ، وكنا ذرية من بعدهم ، أفتهلكنا بما فعل المبطلون * وكذلك نفصل الآيات ، ولعلهم يرجعون » لعلهم يرجعون الى الله بالعبودية والاستسلام ...
بالاسلام .

ولما كان القرآن هو منهاج السلوك الى الله ، « قلنا اهبطوا منها جميعا ، فأما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » ، والقرآن هو هذا الهدى ، فقد أصبح أوله عند الله ، وآخره عندنا . فان نحن أحسنا السلوك في مدارجه استرجعنا الفردوس الذي فقدناه بخطيئة آدم ، وارتقينا المراقي في الاطلاق ..قال تعالى عن القرآن « ألم *

ذلك الكتاب لا ريب فيه ، هدى للمتقين» وقال عن المتقين المهتدين بالقرآن « ان المتقين فى جنات ، ونهر ، فى مقعد صدق ، عند مليك مقتدر » وهذه درجات : أولها الجنات ، ثم النهر ، ثم مقعد الصدق ثم عند مليك مقتدر ،وذلك « عند لا عند » و «حيث لا حيث » . وهذه الدرجات تتفاوت من الجنات الحسية ، وهى الفردوس المفقود بالخطيئة،الى المطلق فى اطلاقه ، والى كل أولئك يهدى القرآن ، فهو لا يستنفد . « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربى ، ولو جئنا بمثله مددا » ومن أجل هذا فانه باطل ، زعم من زعم ان القرآن يمكن أن يستقصى تبينه .. ذلك بأن القرآن هو ذات الله .. وهذه الذات تنزلت ، بمحض الفضل ، الى مدارك العباد ليعرفوها ،فكانت القرآن فى تنزلاته المختلفة: الذكر ، والقرآن ، والفرقان ،وفى منزلة الفرقان هذه انصب فى قوالب التعبير العربية ،واستعملت هذه القوالب ابلغ استعمال لتشير الى منزلتي القرآن ، والذكر . والقرآن انما انصب فى قوالب التعبير العربية لتتمكن نحن من الفهم عن الله .. قال تعالى فى ذلك : « انا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون » ولقد ورطت هذه الآية ، واخواتها كثيرا من علماء المسلمين فى الخطأ ، فظنوا ان القرآن عربي بمعنى انه يمكن ان يستقصي فهمه من اللغة العربية،ومن معرفة أساليبها ، وما هو بذاك ، ولقد تحدثنا عن ذلك عند حديثنا عن السور المفتحة

بأحرف التهجى ، فليراجع هناك.

ولما كان الاسلام بهذا السموق ، فانه لم يتفق لأمة من الامم الى اليوم . والامة المسلمة لم تظهر بعد . وهى مرجوة الظهور فى مقبل أيام البشرية . وسيكون يوم ظهورها يوم الحج الأكبر ، وهو اليوم الذى يتم فيه تحقيق الخطاب الرحمانى بقوله تعالى : « اليوم اكملت لكم دينكم ، واتممت عليكم نعمتى ، ورضيت لكم الاسلام دينا » .

ولقد كان محمد يومئذ طليعة المسلمين المقبلين ، وهو كأنما جاء لأمته ، امة المؤمنين ، من المستقبل ، فهو لم يكن منهم ، فقد كان المسلم الوحيد بينهم « قل أن صلاتى ، ونسكى ، ومحياى ، ومماتى ، لله رب العالمين * لا شريك له ، وبذلك امرت ، وانا اول المسلمين » . ولقد كان ابوبكر ، وهو ثانى اثنين ، طليعة المؤمنين .. وكان بينه وبين النبى أمد بعيد . والى المسلمين ، الذين يجيئون فى مقتبل أيام البشرية ، أشار حديث المعصوم ، حين قال : « واشوقاه لأخوانى الذين لما يأتوا بعد ! » فقال ابوبكر « أولسنا اخوانك يارسول الله ؟ » قال « بل انتم اصحابى ! » ثم قال ثانية : « واشوقاه لأخوانى الذين لما يأتوا بعد ! » فقال أبو بكر : « أولسنا اخوانك يارسول الله ؟ » قال « بل انتم اصحابى ! » ثم قال ثالثة : « واشوقاه لأخوانى

الذين لما يأتوا بعد ! » قالوا « من اخوانك يارسول الله ؟ »
قال « قوم يجيئون فى آخر الزمان ، للعامل منهم أجر سبعين
منكم » قالوا « منا أم منهم ؟ » قال « بل منكم » قالوا « لماذا؟»
قال « لانكم تجدون على الخير أعوانا ولا يجدون على الخير
أعوانا » .

المسلمون

المسلمون كأمة لم يجيئوا بعد ، ولقد تنبأ المعصوم
بمجيئهم فى آخر الزمان ، وذلك حين يبلغ الكتاب أجله ، ويجيء
موعود الله تعالى فى قوله « ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل
منه، وهو فى الآخرة من الخاسرين» ويومئذ يدخل الناس فى الدين
كافة ، ولا يجدون عن ذلك منصرفا ، لأن جميع المشاكل لا
تجد حلها الا فيه . وما نرى الان الأرض اخذت تتهيأ لظهور
شريعة المسلمين التى بها تكون المدنية الجديدة ، وما يدون
المدنية الجديدة للناس خلاص من افلاس النظم الاجتماعية
المعاصرة .. وذلك أمر سلفت الاشارة اليه فى صدر هذه الرسالة،
حيث قلنا ان الانسانية كلها ، فى هذه الآونة ، فى التيه . وقد
ضل سعى المدنية الغربية ، واستعلن افلاسها ، وأصبحت
قضايا الديمقراطية ، والاشتراكية ، والحرية الفردية ، تتطلب
الحلول ، وتلح فى الطلب ، ولا يجيء الحل الا من تلقيح
المدنية الغربية . أو قل ، اذا أردت الدقة ، الحضارة الغربية

— بروح جديد ، هو روح الاسلام ، وانما رشح الاسلام لهذا المقام مقدرته على حل الاشكال القائم بين الفرد والجماعة ، وبين الفرد والكون ،وهو أمر أسلفنا فى تفصيله القول .

وما ينبغى أن يلتبس اسم المسلمين المعنيين هنا ، مع الأسم التقليدى الذى تسمى به الأمة الحاضرة . فاننا قد أسلفنا القول بأنها لم تسم بهذا الاسم الامن الاسلام الأول ، والا فهى الأمة المؤمنة . فما من أمة من الأمم السوالف تستحق هذا الاسم . وكل ما ذكر عن الأمم من اسلام فانما هو الاسلام الأول . الا ما كان من أمر طلائع البشرية ، فأنه الاسلام الأخير ، أو قل هو درجة فى الاسلام الأخير ، فما للاسلام الأخير غاية فتبلغ . وهم بذلك طلائع الأمة المسلمة التى لم تجىء الى اليوم .. قال تعالى فى ذلك .. « واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت ، واسماعيل ، ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم ❋ ربنا واجعلنا مسلمين لك ، ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ، وأرنا مناسكنا ، وتب علينا ، انك أنت التواب الرحيم ❋ ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ، ويعلمهم الكتاب ، والحكمة ، ويزكيهم ، انك أنت العزيز الحكيم ❋ ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ، ولقد اصطفيناه فى الدنيا ، وانه فى الآخرة لمن الصالحين ❋ اذ قال له ربه اسلم ، قال أسلمت لرب

العالمين * ووصى بهـا ابراهيم بنيه ، ويعقوب ، يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين فلا تمـوتن الا وأنتم مسلمـون * أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت ،اذ قال لبنيـه ما تعبـدون من بعدى ؟ قالوا نعبد الهك واله آبائك ، ابراهيم ، واسماعيل ، واسحق ، الها واحدا ، ونحن له مسلمـون » .. قوله « ربنـا واجعلنا مسلمـين لك » يعني الاسـلام الأخـير ، وقد كانـا مسلمين من ذلك الطراز . وأمـا قوله « ومن ذريتنـا أمة مسلمة لك » فانـه يعني ، في المـدى القريب ، أمة مسلمة على مستوى الاسلام الأول ، ثم يتداعى بهـا الترقى ، والتطور حتى تبلغ ، في المـدى البعيـد ، مـراقي الاسلام الأخير . وقد استجيب لهما في ذلك . قوله « ووصى بها ابراهيم بنيه » يعني وصـاهم بالكلمة وهي « لا اله الا الله » وكذلك وصاهم يعقوب . « يـا بني ! ان الله اصطفى لكم الدين ،فلا تموتن الا وانتم مسلمون » يعني فـلا تمـوتن الا وانتـم متمسكون بالمـلة ، وبالكلمة ، « لا اله الا الله » .. وقولـه « قالوا نعبد الهك ، واله آبائك ، ابراهيم ، واسماعيل ، واسحق ،الها واحدا ، ونحن له مسلمون » يعني أيضا الاسـلام الأول .

وقال تعالى في ذلك « واذ أوحيت الى الحواريين ان آمنوا بي وبرسولي ، قـالوا آمنـا واشهد بأننـا مسلمـون . » فاسلامهم هنا مطابق للايمـان ،وهو ما وقع به الأذن بالوحى .

فأن الله انما أوحى اليهم أن يؤمنوا .. فلما آمنوا وقالوا « آمنا » وقع لهم أن هذا الايمان اسلام وكذلك قالوا « واشهد بأننا مسلمون » والعارف يسمع اجابة القدس اياهم فى فحوى : « قل لم تسلموا ولكن قولوا آمنا » . لم يسلموا الاسلام الأخير .. أعنى درجة البداية منه .. وانما اسلموا الاسلام الأول .

ونحن انما جزمنا بأن اسلام كل هؤلاء هو الاسلام الأول لأن أدنى مراتب الاسلام الأخير الخروج عن الشريعة الجماعية والدخول فى الشريعة الفردية ، وذلك باتقان العمل بالشريعة الجماعية حتى يحسن الفرد التصرف فى الحرية الفردية المطلقة . فالاسلام الأخير مرتبة فرديات .. والفردية لا تتحقق لأحد وهو منقسم على نفسه ، فلابد له من اعادة الوحدة الى بنيته ، فلا يكون العقل الواعى فى تعارض وتضاد مع العقل الباطن ، وبفض التعارض بينهما تتم سلامة القلب ، وصفاء الفكر ، وجمال الجسم ، فتتحقق حياة الفكر ، وحياة الشعور .. وهذه هى الحياة العليا .. « وان الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون » فالحيوان هنا ضد الموتان ، وهى الحياة الكاملة ، غير المؤوفة بالنقص ، ولا بالمرض ، ولا بالموت .

واعادة الوحدة الى البنية تعنى أن الانسان يفكر كما يريد ، ويقول كما يفكر ، ويعمل كما يقول .. وهذا هو مطلوب

الاسلام ، وذلك حيث يقول « يأيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون ؟ ✻ كبر مقتا عندالله أن تقولوا ما لا تفعلون . »

المجتمع الصالح

ولا يبلغ أحد هذا المبلغ الرفيع من الحياة الا بوسيلتين اثنتين : أولاهما وسيلة المجتمع الصالح ، وثانيتهما المنهاج التربوى العلمى الذى يواصل به مجهوده الفردى ليتم له تحرير مواهبه الطبيعية من الخوف الموروث .

والمجتمع الصالح هو المجتمع الذى يقوم على ثلاث مساويات : المساواة الاقتصادية، وتسمى فى المجتمع الحديث الاشتراكية ، وتعنى أن يكون الناس شركاء فى خيرات الأرض . والمساواة السياسية ، وتسمى فى المجتمع الحديث الديمقراطية، وتعنى أن يكون الناس شركاء فى تولى السلطة التى تقوم على تنفيذ مطالب حياتهم اليومية . ثم المساواة الاجتماعية ، وهذه ، الى حد ما ، نتيجة للمساويين السابقتين ، ومظهرها الجلى محو الطبقات ، واسقاط الفوارق التى تقوم على اللون ، أو العقيدة ، أو العنصر ، أو الجنس، من رجل ، وامرأة . فانه يجب الا يكون هناك تمييز بين الأفراد يقوم على أى اعتبار من هذه الاعتبارات . فالناس لا يتفاضلون الا بالعقل ، والخلق . ومحك ذلك العدل فى السيرة بين الناس، والنصح ، والأخلاص للمواطنين،

فى السر والعلن ، وروح الخدمة العامة ، فى كل وقت ، وبكل سبيل .

والمساواة الاجتماعية تستهدف محو الطبقات ، ومحو الفوارق بين المدن والأرياف ، وذلك بإتاحة الفرص المتساوية للتثقيف ، والتمدين ، حتى يكون التزاوج بين جميع الأفراد فى المجتمع أمرا عاديا .. وهذا هو المحك الصادق فى مبلغ المساواة الاجتماعية ..

والمجتمع الصالح ، بعد أن يقوم على هذه المساويات الثلاث ، التى يتكفل القانون بتنظيمها ، ورعايتها ، يقوم أيضا على رأى عام سمح لا يضيق بأنماط السلوك المختلفة ، لدى النماذج البشرية المتباينة ، ما دام هذا السلوك لا يعود الا بالخير والبركة على المجتمع .

وللرأى العام أحكام تصدر من وراء حكم القانون ، وهى غير ملزمة لأحد ، ولا منفذة بسلطة ، ولكنها قد تكون ، مع ذلك ، أكثر فعالية من القانون ، فى ردع الشواذ والمارقين . ويمكن للرأى العام بالطبع ، أن يصدر حكمه على أى سلوك لا يوافق عليه ، ولكن يجب تجنب العنف فى أحداث أى تغيير فى ذلك ، فأن العنف لا يبعث الا احدى خصلتين : أما العنف ممن يطيقون المقاومة ، أو النفاق من العاجزين عنها ، وليس فى أيهما خير .. ثم ، لدى الضرورة ، يمكن لأحكام الرأى

العام ، والعرف الجماعى ، ان تدخل حرم القانون ، وذلك باقتراح التشريعات التى تسد النقص الذى بدأ لمن شاء ، وبالطبع لن تكون التشريعات غير دستورية ، ودستورية القانون عندنا معروفة ..

المساواة الاقتصادية : الاشتراكية

ليس هذا المقام مقام التفصيل فى أمر الاشتراكية ، فان لها سفرا سيخرج الناس قريبا ، ان شاء الله ، باسم « الاسلام ديمقراطى اشتراكى » .

والاشتراكية تعنى ان يكون الناس شركاء فى خيرات الارض ، وهى قد بدأت منذ أن بدأ المجتمع ، فانها صنو الرأسمالية . وكانت الرأسمالية ، ممثلة فى الملكية ، هى النظام الذى نشأ عليه المجتمع ، ولقد تطورت الرأسمالية الى أن وصلت معناها العلمى الحاضر ، وكذلك تطورت الاشتراكية ، وانما كان تطورها أبطأ من تطور الرأسمالية لان الرأسمالية تعتبر مقدمة طبيعية لها ، و لا يمكن للاشتراكية أن تسبق الرأسمالية . ثم ان الاشتراكية نتيجة حكم القانون الذى يرعى حق الضعيف ، فى حين ان الرأسمالية نتيجة قانون الغابة الذى يعطى الحق للاقوياء ، ويتقاضاه لهم ، وبطبيعة النشأة ، فان قانون الغابة مرحلة سابقة لمرحلة قانون العدل ، والمرحمة ..

ولقد ظهرت الاشتراكية فى جرثومتها البدائية فى صورة الحسد ، أو الغبطة التى تعتمل فى صدر « ألما عندهم ضد

المندهم » . فقد كان محسودا الذى يوفق الى سلاح حجرى يمتاز بالخفة ، والقوة ، والحدة ، والذى يوفق الى كهف حصين ، وفسيح ، والذى يوفق الى زوجة جميلة ، ومحبة ، ومطيعة ، وقوية ، وهكذا . ولقد دفع هذا الحسد الى الصراع التاريخى بين « الماعندهم والمندهم » . ولا يزال هذا الصراع محتدما ، ولن ينفك ، حتى تتم المساواة المطلقة بين الناس فى خيرات الارض ..

وقبل أن تظهر الاشتراكية العلمية نتيجة لهذا الصراع الطويل المرير كانت الاشتراكية فى مرحلتها البدائية ، وهذه تعنى المشاركة فى الخيرات التى لا تضيق بأحد ، ولا يقع عليها الحوز . ولقد عبر المعصوم عن هذه حين قال « الناس شركاء فى ثلاثة : الماء والكلأ والنار » . وفى هذا الحديث اشارة رصينة الى وجوب الاشتراكية بين الناس حين يمكن أن تفيض الخيرات باستغلال الموارد الطبيعية والصناعية .

وانما دخلت الاشتراكية فى الطور العلمى مؤخرا ، وبرزت ، واستحوذت على اهتمام الناس ، واصبحت فى أيامنا هذه يدعيها الذين يعنونها ، والذين لا يعنونها ، وذلك لفرط تعلق الشعوب بها .

ولقد بدأ فى أوائل القرن التاسع عشر استخدام اصطلاحى « الاشتراكية » و « الشيوعية » فى كل ما له صلة بفكرة الملكية العامة للعقار .. وقد استخدم اصطلاح « الاشتراكية » فى

انجلترا في حوالى عام ١٨٢٠ ،ولأول مرة ، بواسطة روبرت أوين ، وهو صانع ثرى ، ويعتبر مؤسس الاشتراكية الحديثة . ولقد كان يؤمن بامكان تحقيق التحسين الاجتماعى عن طريق الوسائل الاختيارية ،والدستورية الوئيدة، والمستقرة، التي تجنب الشعوب الشرور التي تسير في ركاب التغييرات الثورية العنيفة ، وبخاصة السيئة الاعداد منها .

وكلمة « الشيوعية» مشتقة من كلمة لاتينية معناها « عام » أو « مملوك للجميع » . ولقد استخدمت في أول الأمر حوالى عام ١٨٣٥ بواسطة الجمعيات الثورية السرية الفرنسية التي كانت ترمى الى قلب الطبقة الوسطى بالعنف ، ثم السيطرة على فرنسا ، بهدف انشاء اقتصاد يكون فيه جميع المتاع المنتج مملوكا للشعب ، وتكون فيه طبقة العمال هي العنصر الحاكم.

ودخل كارل ماركس في الصورة ، وأخذ يدرس ويرصد ويطور أفكاره على أساس النظريات ، والتطبيقات الاشتراكية ، والشيوعية المختلفة، ولقد فضل اصطلاح «الشيوعية»، فاختاره ليصف به أفكاره ، لأن هذا الاصطلاح كان مرتبطا بفكرة تغيير المجتمع بالعنف . وكان ماركس يقيم مذهبه على أربعة مبادىء : —

١ — مجرى التاريخ تتحكم فيه القوى الاقتصادية .

٢ — التاريخ ما هو الا سجل لحرب الطبقات .

٣ ـ الحكومة ما هي الأداة تستخدمها طبقة في اضطهاد طبقة أخرى .

٤ ـ العنف والقوة هما الوسيلتان الوحيدتان لتحقيق أي تغيير أساسي في المجتمع .

وعلى هذه المبادىء ، ووفاء بها ، ظل ماركس ، منذ كتاباته الأولى ، يهاجم بالحاح التجارب الاشتراكية ، كالتي كان يرعاها روبرت أوين ، ويصفها بأنها غير علمية ، وغير واقعية ، لأن التاريخ ، كما هو واضح في رأيه ، قد سار على قوانين علمية قاسية ، وأن تغييرا اجتماعيا جوهريا بغير طريق القوة والعنف لا يمكن أن يتم .. ولهذا فقد سخر باعتقاد أوين وغيره من الاشتراكيين بامكان اصلاح اجتماعي عن طريق الزمالة ، والتعاون ، والتطور الوئيد . وكان يسمي عملهم هذا الاشتراكية « المثلى » ويهتم كثيرا بالتفريق بينها وبين مذهبه هو ، ويسميه الاشتراكية « العلمية » أو « الشيوعية » . ونحن عندما نتحدث عن الاشتراكية العلمية ،أو عن الشيوعية ، فيما ندعو اليه ، لا نريد مذهب ماركس هذا ، بل انا لنعلم ان اشتراكية ماركس ليست علمية ، وانما هي متورطة في خطأ أساسي ، ليس هذا المقام مقام الخوض فيه ، وانما سنخوض في تبيانه عند الكتابة عن « الاسلام ديمقراطي اشتراكي » الذي سيصدر عما قريب ان شاء الله .

فالاشتراكية العلمية ، عندنا ، تقوم على دعامتين اثنتين ، وفي آن واحد : أولاهما زيادة الانتاج ، من مصادر الانتاج ، وهي المعدن ، والزراعة ، والصناعة ، والحيوان . وذلك باستخدام الآلة ، والعلم ، وبتجويد الخبرة الادارية ، والفنية . وثانيتهما عدالة التوزيع ، وهي تعني ، في مرحلة الاشتراكية ، أن يكون هناك حد أعلى لدخول الأفراد ، وحد أدنى . على أن يكون الحد الأدنى مكفولا لجميع المواطنين ، بما في ذلك الأطفال ، والعجائز ، والعاجزين عن الانتاج ، وعلى أن يكون كافيا ليعيش المواطن في مستواه معيشة تحفظ عليه كرامته البشرية .. وأما الحد الأعلى للدخول فيشترط فيه ألا يكون أكبر من الحد الأدنى بأضعاف كثيرة حتى لا يخلق طبقة عليا تستنكف أن تتزاوج مع الطبقة ذات الدخول الدنيا .. ومن أجل زيادة الانتاج وجب تحريم ملكية مصادر الانتاج ، ووسائل الانتاج ، على الفرد الواحد ، أو الأفراد القلائل في صورة شركة ، سواء كانت شركة انتاج ، أو شركة توزيع .. ولا يحل للمواطن أن يملك ، ملكا فرديا ، الا المنزل ، والحديقة حوله ، والأثاثات داخله ، والسيارة ، وما الى ذلك مما لا يتعدى الى استخدام مواطن استخداما يستغل فيه عرقه لزيادة دخل مواطن آخر . والملكية الفردية ، حتى في هذه الحدود الضيقة ، يجب ألا تكون ملكية عين للأشياء المملوكة ، وانما هي ملكية ارتفاق بها ، وتظل عينها مملوكة لله ثم للجماعة بأسرها .

ثم انه كلما زاد الاتساع من مصادر الانتاج اتجهت عدالة التوزيع الى الاتقان ، وتقريب الفوارق، وذلك برفع الحد الأدنى، ويرفع الحد الأعلى، على السواء • ولكن رفع الحد الأدنى يكون نسبيا أكبر من رفع الحد الأعلى، وذلك بغية تحقيق المساواة المطلقة • وعند تحقيق المساواة المطلقة بفضل الله ، ثم بفضل وفرة الانتاج ، تتحقق الشيوعية، وهي تعنى شيوع خيرات الأرض بين الناس •• فالشيوعية انما تختلف عن الاشتراكية اختلاف مقدار •• فكأن الاشتراكية انما هي طور مرحلى نحو الشيوعية•

ولقد عاش المعصوم الشيوعية فى قمتها حين كانت شريعته فى مستوى آية الزكاة الكبرى « يسألونك ماذا ينفقون قل العفو » ولقد فسر العفو بما يزيد عن الحاجة الحاضرة • وحديثه عن الأشعريين فى مستوى الشيوعية ، وذلك حين قال « كان الأشعريون اذا أملقوا ، أو كانوا على سفر ، فرشوا ثوبا ، فوضعوا عليه ما عندهم من زاد ، فاقتسموه بالسوية ، أولئك قوم أنا منهم وهم منى » وهذا هو فهم الأمة المسلمة التى لما تجيء بعد •• ولقد أدرك هذا الفهم أصحابنا الصوفية وذلك حين تصوروا جميع الأرض ، وما عليها من خيرات ، كمائدة أنزلها الله على عباده ، وأمرهم أن يرتفقوا منها بزاد المسافر ، ويواصلوا سيرهم اليه •• فهذه الأرض ، مثلها

عندهم مثل المائدة ، وضعت للآكلين ، وعليها اللحم ، والخبز ، والخضار ، والحلوى ، وجلس اليها عشرة رجال ، فان كل ما عليها هو على الشيوع بينهم ، ولا تقع لك الملكية الفردية لقطعة لحم منها ، الا حين تحتويها أصابعك ، وتبدأ رحلتها الى فمك .

وحين يحدثنا القرآن عن الجنة « وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده ، وأورثنا الأرض ، نتبوأ من الجنة حيث نشاء ، فنعم أجر العاملين » انما عنى أيضا النموذج المصغر للجنة الكبرى : الذى يتحقق فى هذه الأرض التى نعيش عليها اليوم وذلك حين « تملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا » على حد التعبير النبوى الكريم . وهو ما داعب خيال ماركس وضل الطريق اليه كل الضلال ، ولن يبلغه الا المسلمون الذين لما يأتوا بعد .. وحين يأتون سيتحقق فى الأرض طرف من قوله تعالى « ان المتقين فى جنات وعيون * أدخلوها بسلام آمنين * ونزعنا ما فى صدورهم من غل ، أخوانا على سرر متقابلين * لا يمسهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين » وهذا الطرف هو الشيوعية التى يحققها الاسلام بمجىء أمة المسلمين ، ويومئذ تشرق الأرض بنور ربها ، وتتم نعمة الله على سكانها ، ويحل فى ربوعها السلام ، وتنتصر المحبة .

المساواة السياسية : الديمقراطية

ولن تتحدث عن الديمقراطية بتطويل هنا ، فان موعدنا بذلك السفر الذى سيخرج باسم « الاسلام ديمقراطى اشتراكى »

فكما ان الاشتراكية هي ثمرة النزاع الطويل بين « المعدمين والما عندهم » في الصعيد المادي، فان الديمقراطية هي ايضا نتيجة الصراع بين « المعدمين والما عندهم » في الصعيد السياسي ، وهي تبتغي أن يكون الناس شركاء في السلطة ، كما هم شركاء في خيرات الأرض .. والديمقراطية صنو الاشتراكية .. وهما معا يمثلان جناحي المجتمع .. فكما أن الطائر لا يستقل في الهواء على جناح واحد، فكذلك المجتمع، لا يستقل بغير جناحين من ديمقراطية واشتراكية . ولقد ظهرت الديمقراطية قبل الاشتراكية، ذلك لأن الاشتراكية تحتاج الى وعي جماعي أكثر مما تحتاجه الديمقراطية التي قد تقوم في بدايتها على قلة من المثقفين .. ثم ان الاشتراكية تحتاج ، كمقدمة لها ، الى الرأسمالية النامية الفنية .. وهي ايضا وليدة الآلة ، فلم يكن من الممكن أن تتقدمها .. ولم تجيء الآلة الا مؤخرا .. هذا الحديث يعني الاشتراكية العلمية .. أما الاشتراكية الساذجة ، البدائية ، فأن نشأتها بعيدة في التاريخ ..

ولدت الديمقراطية في بلاد الاغريق ، وفي أثينا بالذات .وقد كانت أثينا أرقى مدن الاغريق ثقافة . وكانت كل مدينة من تلك المدن حكومة قائمة بذاتها .. ولما كانت الدول الاغريقية التي تمثلها المدن صغيرة فقد كان من السهل على الشعب أن يمارس الحكم مباشرة عن طريق اجتماع أفراده ، وكانت ديمقراطيتهم بذلك الديمقراطية المباشرة التي لا تحتاج الى مجلس

نيابى ، ولا الى مجلس تنفيذى ،على النحو الذى عرف مؤخرا .
وهى لم تكن تقوم على موظفين دائمين ، وانما كان الموظفون ينتخبون كل عام .. وكثيرا ما كان الانتخاب يجرى بالاقتراع ، وكان أهل أثينا يعتقدون أن الاشتراك فى مناقشة ، وسياسة الشئون العامة ، حق لكل مواطن، وواجب عليه ، (لم يكونوا يعتبرون النساء والعبيد من المواطنين) ، وكان بركليس أعظم الخطباء المتكلمين باسم الديمقراطية الأثينية ، وفى خطابه المعروف باسم خطبة الجنازة ، التى ألقاها فى مناسبة الاحتفال الشعبى بدفن الذين قتلوا فى الحرب ضد اسبارطة عام ٤٣٠ قبل الميلاد ،قال فى تصوير هذه الديمقراطية:
« انما تسمى حكومتنا ديمقراطية لأنها فى أيدى الكثرة دون القلة وان قوانينا لتكفل المساواة فى العدالة للجميع ، فى منازعاتهم الخاصة ، كما أن الرأى العام عندنا يرحب بالموهبة ويكرمها فى كل عمل يتحقق ، لا لأى سبب طائفى ، ولكن على أسس من التفوق فحسب ، ثم أننا نتيح فرصة مطلقة للجميع فى حياتنا العامة ، فنحن نعمل بالروح ذاتها فى علاقاتنا اليومية فيما بيننا .
ولا يوغرنا ضد جارنا ان يفعل ما يحلو له ولا نوجه اليه نظرات محنقة ، قد لا تضر ،ولكنها غير مستحبة » .

« ونحن نلتزم بحدود القانون أشد التزام فى تصرفاتنا العامة ، وان كنا صرحاء ودودين فى علاقاتنا الخاصة . فنحن ندرك قيود التوقير : نطيع رجال الحكم والقوانين ، لا سيما تلك

القوانين التي تحمي المظلوم ،والقوانين غير المكتوبة التي يجلب انتهاكها عارا غير منكور . ومع ذلك فان مدينتنا لا تفرض علينا العمل وحده طيلة اليوم . فما من مدينة أخرى توفر ما توفره من أسباب الترويح للنفس — من مباريات وقرابين على مدار السنة ، ومن جمال في بيئتنا العامة ، يشرح الصدر ، ويسر العين ، يوما بعد يوم ،وفوق هذا فان هذه المدينة من الكبر والقوة بحيث تتدفق عليها ثروة العالم بأسره ، ومن ثم فان منتجاتنا المحلية لم تعد مألوفة لدينا أكثر من منتجات الدول الأخرى . »

« اننا نحب الجمال دون اسراف ، والحكمة في غير تجرد من الشجاعة والشهامة ، ونحن نستخدم الثروة ، لا كوسيلة للغرور والمباهاة ، وانما كفرصة لأداء الخدمات . وليس الاعتراف بالفقر عيبا ، انما العيب هو القعود عن أي جهد للتغلب عليه . »

« وما من مواطن أثيني يهمل الشئون العامة لاغراقه في الانصراف الى شئونه الخاصة ، والشخص الذي لا يعنى بالشئون العامة لا نعتبره « هادئا وادعا » وانما نعتبره غير ذي نفع . »

« واذا كانت قلة منا هم الذين يرسمون أية سياسة ، فاننا جميعا قضاة صالحون للحكم على هذه السياسة . وفي رأينا أن أكبر معوق للعمل ، هو نقص المعلومات الوافية — التي تكتسب من النقاش قبل الاقدام — وليس النقاش ذاته » . هذا ما قاله

بركليس فى تصوير الديمقراطية الأثينية وهو تصوير طيب ..
ولقد أخذت الديمقراطية من أيام أثينا تنمو وتتطور وتتباين فى ذلك فى مختلف أرجاء العالم، ولكنها تنبع فى كل مكان من مبادىء تحاول أن تبينها بوضوح كنهج متميز وفذ من مناهج الحياة .. نهج للحياة يعترف بكرامة الانسان ، ويحاول أن يقيم تصريف الشئون الانسانية وفق العدل ، والحق ، وقبول الشعب .. ولقد وصلت مرحلة تطوير الديمقراطية الحديثة الى مبادىء يمكن تلخيص أهمها فيما يلى : —

١ — الاعتراف بالمساواة الأساسية بين الناس .

٢ — قيمة الفرد فوق قيمة الدولة .

٣ — الحكومة خادمة الشعب .

٤ — حكم القانون .

٥ — الاسترشاد بالعقل ، والتجربة ، والخبرة .

٦ — حكم الأغلبية ، مع تقديس حقوق الأقلية .

٧ — الاجراءات أو الوسائل الديمقراطية تستخدم لتحقيق الغايات فى الدولة الديمقراطية .

فليست الاجراءات ولا الأجهزة الديمقراطية غاية فى ذاتها ، وانما هى وسيلة الى غاية وراءها .. فليست الديمقراطية

أن تكون لنا هيئة تشريعية ،وهيئة تنفيذية ، وهيئة قضائية ، وانما جميع أولئك وسائل لتحقيق كرامة الانسان .. فان الديمقراطية ليست أسلوب حكم فحسب ، وانما هي منهاج حياة ، الفرد البشرى فيه غاية ، وكل ما عداه وسيلة اليه ، ولا يجد أسلوب الحكم الديمقراطى الكرامة التى يجدها عند الناس الا من كونه أمثل أسلوب لتحقيق كرامة الانسان .

وفى النهج الديمقراطى الحاضر خطأ هو أقل من الخطأ الذى تورطت فيه الشيوعية الماركسية بكثير ، ولكننا رغم ذلك لن نسترسل فى استقصائه هنا وانما نتركه الى حينه فى سفر «الاسلام ديمقراطى اشتراكى» .

وانما تجىء كرامة الانسان من كونه أقدر الأحياء على التعلم والترقى ، وانما تجىء كرامة الديمقراطية من كونها ، كأسلوب للحكم ، أقدر الأساليب لأتاحة الفرص للانسان ليبلغ منازل كرامته وشرفه ، وانما يتعلم الانسان من أخطائه ، وتلك هى الطريقة المثلى للتعليم .. ففى الدكتاتورية تمنع الحكومة الفرد من أن يجرب ، أو يعمل بنفسه ،وبذلك تعطل نموه الفكرى والعاطفى والخلقى ، لأن كل أولئك انما يتوقف نموه على ممارسة العمل ، وتحمل مسئولية الخطأ فى القول ، وفى العمل ، ثم التعلم من الخطأ ..وعلى العكس من الديكتاتورية ، نجد أن الديمقراطية قائمة على الحق فى ارتكاب الأخطاء ، وهذا ليس

معناه الرغبة فى الخطأ من أجل الخطأ ، وانما اعترافا بأن الحرية توجب الاختيار بين السبل المختلفة للعمل . ولا يمكن للانسان أن يكون ديمقراطيا حقا دون أن يتعلم كيف يختار ، وان يحسن الاختيار فى ذلك ، ولن يصحح ، باستمرار ، خطأ الاختيار الذى يبدو منه الفينة بعد الفينة . وفى واقع الأمر فان السلوك جميعه ، وممارسة الحرية برمتها ، انما هى سلسلة من التصرف الفردى فى الاختيار والتنفيذ .. أو قل فى حرية الفكر ، وحرية القول ، وحرية العمل .. على شرط واحد هو ان الانسان يتحمل نتيجة خطئه فى القول ، وفى العمل ، وفق قانون دستورى .

فالديمقراطية هى حق الخطأ .. وفى قمة هذا التعريف جاء حديث المعصوم « ان لم تخطئوا وتستغفروا فسيأت الله بقوم يخطئون ويستغفرون فيغفر لهم . »

ومن كرامة الانسان عند الله أن الحرية الفردية لم يجعل عليها وصيا ، حتى ولو كان هذا الوصى هو النبى على رفعة خلقه وكمال سجاياه . فقد قال تعالى فى ذلك « فذكر انما انت مذكر * لست عليهم بمسيطر » ، والمعنيون هنا هم المشركون ، الذين رفضوا عبادة الله ، وعكفوا على الأصنام ، يعبدونها ، ويتقربون اليها بالقرابين ، والمنهى عن السيطرة عليهم هو الرسول محمد ، الذى

لم يرد علوا فى الأرض ، والذى قال تعالى عنه « وانك لعلى خلق عظيم » .. من هذا نأخذ انه ليس هناك رجل هو من الكمال بحيث يؤتمن على حريات الآخرين . ولكن ثمن الحرية الفردية هو دوام السهر الفردى عليها .. وفى الحق ان الحرية الفردية حق أساسى يقابله واجب هو حسن التصرف فى ممارستها . ولما كان مجتمع المؤمنين قاصرا عن الارتفاع الى ممارسة الحرية الفردية فى الاختيار والعمل فقد جعل النبى وصيا عليهم ليعدهم لتحمل مسئولية الحرية الفردية المطلقة ، وهو أثناء وصايته عليهم يصر على اعطائهم حق الخطأ ، كلما وسعه ذلك ، من غير أن يشق عليهم أو يعنتهم .. فهو بذلك انما يعدهم لممارسة الديمقراطية حين يقوى عودهم ، ويستحصد عقلهم .. وبذلك أمر الله حين قال « فبما رحمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ، فاعف عنهم ، واستغفر لهم ، وشاورهم فى الأمر ، فاذا عزمت فتوكل على الله ، ان الله يحب المتوكلين » .

وهذه آية الشورى ، والشورى حيث وردت ، سواء فى هذه الآية ؛ أو فى قوله تعالى « والذين استجابوا لربهم ، وأقاموا الصلاة ، وأمرهم شورى بينهم ، ومما رزقناهم ينفقون » فليست آية ديمقراطية ، وانما هى آية تنزلت من آية الديمقراطية لتعد الناس ليتأهلوا الديمقراطية ، حين يجيء أوانها ..

فالشورى ليست أصلا ،وانما هى فرع ، وهى ليست ديمقراطية ، وانما هى حكم الفرد الرشيد الذى يعد الأمة لتصبح ديمقراطية .. والأصل فى الديمقراطية آيتا « فذكر انما أنت مذكر * لست عليهم بمسيطر »

وبنفس هذا القدر، الزكاة ذات المقادير ليست اشتراكية ، وانما هى رأسمالية .. وآيتها « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم ، وتزكيهم بها ، وصل عليهم ، ان صلاتك سكن لهم » ليست أصلا، وانما هى فرع . والغرض وراءها اعداد الناس نفسيا ، وماديا ليكونوا اشتراكيين ، حين يجىء أوان الاشتراكية .. والآية الأصل ، التى تنزلت منها آية الزكاة ذات المقادير ، هى قوله تعالى : « ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو » وقد أسلفنا الاشارة الى ذلك .

ولما كانت الرسالة الثانية تقوم على الارتفاع من الآيات الفرعية الى الآيات التى هى أصل، والتى جرى منها التنزل الى الفروع لملابسة الزمان ، ولملاءمة طاقة المجتمع ، المادية ، والبشرية، فقد وجب الارتفاع بالتشريع ،وذلك بتطويره ليقوم على آيات الأصول ، وكذلك يدخل عهد الاشتراكية ، وعهد الديمقراطية. وينفتح الطريق الى تحقيق الحرية الفردية المطلقة بالممارسة فى مستوى العبادة ، ومستوى المعاملة . وهذه هى شريعة المسلمين .. شريعة الأمة المسلمة التى لما تأت بعد ، وقد أصبحت الأرض تتهيأ لمجيئها .. فعلى أهل القرآن أن يمهدوا طريقهم ،

وأن يجعلوا مجيئهم ممكنا ،وميسرا ، وهـذا ما من أجـله كتب هذا الكتاب .

المســاواة الاجتمـاعية : محو الطبقات والفوارق

هذه أصعـب المســاويات تحقيقـا ، وتعتبـر المســاواة الاقتصادية ، والمساواة السياسية مقدمة لها ، وهى تتويج لهما ، وخلاصة ، وقمة .

وهى لم تتحقق للانسانية الى يوم الناس هذا ، ولن تتحقق فى المستقبل الا بالجهد الشاق ،والتربية ، والتعليم ، لتصحيح ، وتغيير ما هو كالطبيعى فى المسلك الانســانى . وهى بذلك أرقى انتاج المدنية فى جميع العصــور . اذ المدنية لن هى الا محــاولة تبعد الانسان عن نزعاته الحيوانية الدنيئة ، وتعـوده الى مستوى أعلى من الخلق ،حيث يستبدل قانون الغابة ـ قانون العنف ، والسيطـرة بالقوة ـ بقــانون العدل ، والحــق ، والمرحمة ـ فيدخل بذلك التحسين فى نوع العلاقات البشرية ، فيحل الرضا محل القوة ، والعدالة محــل الاستغــلال ، والحـرية محــل الكبــت ، والعاطفة المتساميــة بالعقل القوى ، محل العــاطفة النــاضبة .

وشأننا مع هذه المســاواة فى هذا الكتاب شأننا مع سابقتيها وهو ارجاء الاستقصاء الى موعده من كتاب « الاسلام ديمقــراطى اشتراكى » حيث نبحثها بحثــا مستفيضا ولكن لابد من الاشارة

اليها هنا بما يحتمله المقام من تطويل .

موضوع المساواة الاجتماعية هو الفرد البشرى ، كما كان الأمر فى شأن المساواة الاقتصادية ، والمساواة السياسية .. فان الفرد البشرى ، كما سبقت الاشارة الى ذلك مرات ، هو الغاية وراء كل سعى جماعى .. هو غاية وسيلتها الاسلام والقرآن ، وهما أعظم الوسائل المنهجية على الاطلاق . ووسيلته أيضا المجتمع ، وهو أعلى ما انتجته الانسانية الى اليوم . والفرد الذى هو غاية هو الفرد البشرى ، من حيث هو بشرى .. حتى وان كان أحمق .. فانه يجب أن لا يجعل وسيلة الى شىء سواه .. ومن أجل ذلك وجب ألا تقوم بين الأفراد فوارق من جراء المولد ، أو العنصر ، أو اللون ، أو العقيدة ، أو الجنس من الذكورة والأنوثة . قال تعالى فى ذلك : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى ، وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، ان أكرمكم عند الله أتقاكم ، ان الله عليم خبير » قوله « ان أكرمكم عند الله أتقاكم » يعنى انما تكون الكرامة بالعلم والخلق .. فان التقوى علم وعمل بمقتضى العلم ، والى ذلك الاشارة بقوله تعالى « ان الله عليم خبير » .. « عليم » اشارة الى العلم ..

« خبير » اشارة الى التصرف بالعلم . وقال المعصوم « الناس

لآدم وآدم من تراب ، ان أكرمكم عند الله أتقاكم »

وعدم التمييز الاجتماعي ضد الضعيف ، ومحو الفوارق التى قامت على قانون الغابة بين الأفراد والطبقات هو عمل التمدين الأكيد ، فاذا وجدت مجتمعا الضعفاء فيه حق محفوظ ، وكرامة مرعية ، واذا وجدت مجتمعا النساء فيه حرية ، وحرمة ، وتشريف ، وللاطفال فيه حقوق، وله بهم عناية ، وعليهم رحمة ، ولهم فيه محبة ، فاعلم أنه مجتمع متمدن ، ومتحضر .

والأسرة هى المجتمع الأول ، وفيها تعلم ، ولا يزال يتعلم ، الفرد النظام ، والسلوك الاجتماعي النظيف ، واحترام القانون ، وتوقير السلطة ، والتعاطف ، والتسامح ، والمحبة .. و لا تزال للاسرة مقدرتها الفائقة على تربية لأفراد التربية التى تكون بعيدة الأثر ، على حياتهم الفردية ، وحياتهم فى مجتمعهم الصغير ، وفى مجتمعهم الكبير ، حين يبرزون اليهما ، وعماد الأسرة الأم ، وهى ملكة المملكة الصغيرة ، ولكن مع شديد الأسف فأن الاعتراف بها لم يتفق للاسرة البشرية الى اليوم . فأنها كانت ، ولا تزال ، مضطهدة . وكان ، ولا يزال ، دورها فى بيتها دور الخادمة .. ولهذا الوضع سود العواقب على تنشئة الأطفال ، مما يترك عميق الأثر فى حياة المجتمع برمته وفى جميع مستوياته .

ولقد أسلفنا القول فى هذا الكتاب عن أمر المساواة المطلقة

بين الرجال والنساء مما لا تحتاج الى اعادته فى هذا الموضع ،ولكن لا بد من الاشارة الى أن أمر المساواة الاجتماعية لا يجيء عفوا ، وكأمر طبيعى للتطور ،بل لابد فيه من التخطيط ، والتطور الذكى للمجتمع ، ذلك بأنه يحتاج الى تعليم ، ويحتاج الى تربية .. والتعليم غير التربية: فان غرض التعليم اكساب الفرد الخبرة المهنية التى تجعله مفيداللمجتمع فى الميدان الذى خلق وهو مستعد له بما ركز فى فطرته من موهبة .. وهو ضرورى ليسلح الأفراد بالقدرات العلمية، والفنية ، والادارية ، والتكنولوجية ، لتنمية حضارة مجتمعهم ، وللتسامى بها فى مراقى الكفاءة والكفاية . وفى التعليم يقع التخصص ، ويقع التمييز ، ويسود الاتجاه الى التخطيط لانجاب حاجة المجتمع ـ فيه يقع التمييز بين الرجال ، والنساء .ويقع التمييز بين الرجال ، والرجال أيضا ، ذلك بأنه انما يرمى الى تنمية ، وتغذية الموهبة عند كل موهوب ، حتى يخدم مجتمعه فى الميدان الذى خلق وهو مستعد له استعدادا فطريا ،بيد ان هذا التمييز الذى يقع فى ميادين الاعداد لخدمة المجتمع المدنية لا يحمل معه أى امتياز اجتماعى ترتفع به ، تلقائيا ،مكانة فرد فوق فرد آخر .. وفى هذه النظرة ، التى تتجه الى أعداد المواطنين أعدادا مهنيا بواسطة برامج التعليم الموجه ،قيمة المرأة غير قيمة الرجل ،

ولكنها قيمة مساوية لقيمته .. بمعنى ان المرأة ، حين تعد لتكون أما ، بأن تعلم كل ما يؤهلها لهذه الوظيفة الحيوية المتشعبة ، لا تقل خدمتها للمجتمع ، فى نظر المجتمع ، عن خدمة أخيها الذى يعد ليكون مهندسا ، أو طبيبا ، أو مشرعا .. وليس لاعداد الأمومة الصالحة حد تقف عنده، فان الفتاة كلما علمت كلما زادت كفاءتها فى ميدان لأمومة نفسها .. ومن أجل مصلحة المجتمع يجب أن يعلم كل فرد عملا يتقنه باليد وبالعقل ، وهو كذلك من مصلحة الفرد نفسه ، لأن الانسان لاتنضج قيمه الفكرية ، ولا قيمه الخلقية ، الا اذا كان يحب العمل اليدوى ، ويتقن طرفا منه اتقانا حسنا ، ذلك بأن الترقى جميعه انما هو علم ، وعمل بمقتضى العلم .. قال تعالى فى ذلك « اليه يصعد الكلم الطيب ، والعمل الصالح يرفعه . » كل هذه المسائل تدخل فى غرض التعليم ..

وأما غرض التربية فهو تحرير المواهب الطبيعية : العقل ، والقلب ، من أسر الأوهام ، والأباطيل .. فبسلامة القلب من الخوف ، وصفاء الفكر من الأوهام ، تتحقق حياة الفكر ، وحياة الشعور ، وهى غاية كل حى .. وهى مهمة التربية .. وللتربية وظائف كثيرة هى فى جملتها نقل الانسان من الاستيحاش الى الاستيناس ، حيث تصبح عاداته جميعها انسانية ، ومهذبة .. فهو يأكل بطريقة انسانية ، ويشرب بطريقة

انسانية ، وينام ، ويجلس ، ويتحدث ، ويتصرف في جميع شئونه ، العامة والخاصة ، بطريقة انسانية ومهذبة ، فلا يعرض مباذله ، ولا يبدر منه ما يؤذى السمع ، ولا البصر ، ولا العقل ، ولا القلب .. وهو لا يبصق في الأماكن العامة النظيفة ، ولا يتبول ، ولا يتغوط ، في الأماكن العامة ، ولا يرمى الأوساخ ، والقاذورات ، في الأماكن النظيفة على الطرقات . وهو ، على العموم ، يحاول ، بجهد الطاقة ، أن يترك كل شيء على صورة أحسن من التي وجدها عليها .. ويجب أن يسده لكل أولئك التربية .. التربية في المدارس ، وفي النوادي ، وفي الأماكن العامة ، حيث يجرى التثقيف ، والتعليم ، للشعب ، كل حين ، وبغير انقطاع ، وبكل وسائل الاعلام التي تستطيع الدولة أن توفرها ، من اذاعة ، وتلفزيون ، وسينما ، ومسرح ، وصحافة ، وكتب ، ومجلات ، ومحاضرات ، وأنواع التسجيل المختلفة ، لأنواع الفنون المختلفة ، حيث توجه الدولة كل امكانات المجتمع لانجاب الأفراد الناضجين ، وذلك بتوخى النهج التربوى السليم .. فان مشاكل المجتمعات كون أغلبية الأفراد اما مراهقين ، أو أطفالا .. ويقل فيها الأفراد الناضجون الذين يقوون على مواجهة الحقيقة ، «والأطفال يتابعون مبدأ اللهو ، وهو مبدأ يجعل الانسان يتصرف مدفوعا بأهوائه ورغباته ، ويحاول أن يحقق أية رغبة عند ظهورها ، دون أن يوازن بين

رغبة وأخرى وينفذها ، ويقترن الجرى وراء هذا اللهو الوقتى المباشر بتجنب ما قد يسبب الفشل ، أو الألم ، أو الانكار ، ومسلك كهذا ينشأ من الفشل في التميز بين الرغبات المتنازعة على أساس معقول طويل المدى • وغالبا ما يحل التمنى محل ما هو محتمل أو مرغوب فيه ، وليس هناك مخرج الا عن طريق التربية •• والتربية ، بخلاف التعليم ، لا يقع فيها التخصص ، ولا التميز بين الرجال والنساء ، وانما هي حق أساسى لكل فرد بشرى ، وهى تشمل حتى الأطفال ، ولا تحد الا بطاقاتهم على التلقى ، والادراك ، والتنفيذ • ولقد تحدثنا عن أسلوب الاسلام في التربية فيما سلف من هذا الكتاب مما لا موجب لا عادته هنا •

والقاعدة الذهبية في التربية هي أن تضع الأفراد أمام المسئولية وأن تعينهم ، بكل الوسائل ، على تحمل المسئولية ، ذلك بأن غرض التربية هو انجاب الأفراد الناضجين •• هو انجاب الرجال ، من الأطفال ، ومن المراهقين ، الذين تمج بهم المجتمعات عجيجا •• والفارق بين الأطفال والمراهقين ، وبين الرجال هو أن الرجال يتصرفون بحرية ، ويتحملون مسئولية تصرفهم ، بينما الأطفال والمراهقون يتركون التصرف خوف المسئولية ، أو يتصرفون ويحاولون الهروب ، تحت الظلام ، من مسئولية تصرفهم •

خاتمة

أما بعد فان فيصل القول فى أمر الرسالة الأولى ، والرسالة الثانية،هو أن للدين شكلا هرميا قمته عند الله ، حيث لا عند ، وقاعدته عند الناس .. « ان الدين عند الله الاسلام » ، ولقد تنزلت هذه القاعدة من تلك القمة.. تنزلت الى واقع الناس ، وحاجتهم ، وطاقتهم البشرية ،والمادية ، فكانت الشريعة .. وستظل قمة هرم الاسلام فوق مستوى التحقيق « فى الأبد ، وفى ما بعد الأبد » ، وسيظل الأفراد يتطورون فى فهم الدين ، كلما علموا المزيد من آيات الآفاق، وآيات النفوس .والله تبارك وتعالى يقول « سنريهم آياتنا فى الآفاق ، وفى أنفسهم ، حتى يتبين لهم أنه الحق ، أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ؟» ويقول « ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء » وهو تبارك وتعالى يشاء لنا الزيادة من علمه كل لحظة « وفى ذلك يقول « كل يوم هو فى شأن » وما شأنه الا ابداء ذاته لخلقه ليعرفوه .. وهو تبارك وتعالى يعلمنا فى ذلك فيقول « ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه ، وقل رب زدنى علما » وما الزيادة فى العلم الا ترق من قاعدة الهرم نحو قمته فى تطور مستمر .. وحين يتطور الانسان بفهم الدين ، فى فهم الدين ، يطور شريعته ، تبعا لحاجته ولطاقته ، من القاعدة الغليظة الى قاعدة أقل غلظة ..

فالأفراد يتطورون فى فهم الدين فيدخلون فى مراتب الشرائع

الفردية ، والمجتمعات تتطور ، تبعا لتطور الأفراد ، فترتفع شرائعها من قاعدة غليظة الى قاعدة أقل غلظة .. وذلك صعدا فى سلم هرم قاعدته شريعة الرسالة الأولى ..

فاذا كانت قمة هرم الدين ، فيما يختص بالمال ، هى آية «يسألونك ماذا ينفقون قل العفو» فان قاعدته هى آية « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم ، وتزكيهم بها ، وصل عليهم ، ان صلاتك سكن لهم ، والله سميع عليم » ، وعليها قامت شريعة الرسالة الأولى فى الزكاة ذات المقادير ، وجعلت شريعة فى المال ، وركنا فى العبادة ، وذلك لأن الناس لم يكونوا يطيقون أفضل منها ، وترك أمر تحقيق قمة الهرم للأفراد ، كل حسب طاقته ، وورد الترغيب فى التسامى فى قول المعصوم حين قال « فى المال حق غير الزكاة » وورد فى قوله تعالى حين قال « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله » وذلك لأن شريعته هو فى المال ، وركنه فى العبادة ، هو أقرب الى القمة ..

واذا كانت قمة هرم الدين، فيما يختص بالسياسة ، هى آيتا « فذكر انما انت مذكر * لست عليهم بمسيطر » فان قريبا من قاعدته آية الشورى « فبما رحمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فظا ، غليظ القلب ، لانفضوا من حولك ، فاعف عنهم ، واستغفر لهم ، وشاورهم فى الأمر ، فاذا عزمت فتوكل على الله ، ان الله يحب المتوكلين » وقاعدته على الاطلاق هى آية السيف « فاذا

انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ، وخذوهم واحصروهم ، واقعدوا لهم كل مرصد ، فان تابوا ، وأقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، فخلوا سبيلهم ، ان الله غفور رحيم » .

وعلى هذه القاعدة قامت شريعة الجهاد ، وعلى آية الشورى قامت شريعة الحكم ، على أساس وصاية الفرد الرشيد على المجموعة ..

فقاعدة الهرم فى هذه ليست ديمقراطية . وانما هى أقرب ما تكون الى الديمقراطية ، فى وقت لم تكن الديمقراطية قد عرفت ، ولم يكن المجتمع مستعدا لممارستها .

وقاعدة الهرم فى تلك ليست اشتراكية ، وانما هى أقرب ما تكون الى الاشتراكية ، فى وقت لم تكن الاشتراكية ، بمضمونها العلمى ، قد عرفت ، ولم يكن المجتمع مستعدا لممارستها ..

فاذا كانت البشرية ، فى مدى أربعة عشر قرنا قد قطعت أرضا شاسعة نحو النضج ، واصبحت تستقبل عهد الرجولة ، وتستدبر عهد الطفولة .. واصبحت ، بفضل الله ، ثم بفضل هذا النضج ، تطيق ، ماديا وفكريا ، الاشتراكية والديمقراطية ، فقد وجب ان تبشر بالاسلام على مستواها ، وهذا يعنى الارتفاع من قاعدة شريعة الرسالة الأولى الغليظة

الى قاعدة أقل غلظة ، ترتفع هونا ما نحو القمة ، وستظل القمة دائما فى منطقة الفرديات .. وأدنى منازل القاعدة الجديدة هى المدخل على الاشتراكية ، وذلك بتحريم تمليك وسائل الانتاج ، ومصادر الانتاج ، على الفرد الواحد ، أو الأفراد القليلين فى صورة شراكة .. فأن هذا يفتح أبواب التشريع على الاشتراكية .

وأدنى منازل القاعدة الجديدة هى المدخل على الديمقراطية وذلك بوجوب حق الانتخاب لكل مواطن ، ولكل مواطنة ، بلغ وبلغت سنا ، معينة مثلا ، وكذلك حق الترشيح .. فأن هذا يفتح أبواب التشريع على الديمقراطية .

وهذا الصنيع هو ما يسمى بتطوير التشريع .. فهو ارتفاع من نص فرعى ، يستلهم أكثر ما يمكن من التسامى نحو نص أصلى .. هو ارتفاع من نص الى نص .

وهناك تشريع متداخل بين الرسالة الأولى والرسالة الثانية كتشريع العبادات ، وهذا لايدخل فيه ، من التطوير ، الا ما يجعل قمته مفتوحة على منازل الشرائع الفردية ، لكل فرد تسامى ، بفضل الله ، ثم بفضل اتقان التقليد ، الى تحقيق فرديته التى يمتاز بها عن أفراد القطيع .

فالشريعة الجماعية ليست أصلا ، وانما الأصل الشريعة الفردية ، ذلك ، وبنفس القدر الذى به الجماعة ليست أصلا ،

وانما الأصل الفرد .. ولـكن الناس لكثرة ما ألفوا المعيشة في الجماعة ، ولشدة أثر غريزة القطيع عليهم ، ظنوا الأمر بعكس ذلك . فانت تراهم يستغربون ،ويستوحشون عندما تكلمهم عن الشرائع الفردية . ولأمر آخر أيضا ، فان الشريعة الفردية مرتبة رجولة ، ومرتبة مسئولية . والناس لا يزالون أطفالا ، يحبون أن يحمل غيرهم عنهم مسئوليتهم ، ويطيب لهم أن يظلوا غير مسئولين .. أو هم ان احتملوا المسئولية فانما يحتملونها في القطيع ، وعلى الطريق المطروق . أما أن يكون المسئول وترا ، وان يطرق طريقا بكرا ، فانه أمر مخيف ، ولا يجد في النفوس استعدادا ، ولا ميلا .

والمدخل على الرسالة الثانية الرسالة الأولى . الا ما يقع عليه التطوير من تشريعها .. ولا يقع التطوير في أمر العبادات الا على الزكاة ذات المقادير ، وما ذاك الا لأنها ليست ركنا تعبديا الا لعلة ان الناس لم يكونوا يطيقون أفضل منها ، والا فأن الركن التعبدي انما هو زكاة المعصوم . ولا يقع التطوير على تشريع المعاوضة ، وما ذاك الا لأنه أصيل ، وقد بني على الأصول الثوابت من الدين . وانما يقع التطوير في تشريع المعاملات ، كالحقوق الأساسية للافراد ، وكالنظم الاقتصادية والسياسية ، الى آخر ما يرتبط بتحولات المجتمع ، وما يسرع اليه التغيير من هذه النظم التي يجب أن تواكب المجتمع في حيوية ،

واقتدار على التجدد ، والنمو ،والتطور ، وقد سبقت الى كل أولئك الاشارة فى هذا الكتاب.

فالأصل فى الرسالة الثانيةالحيوية والتطور ، والتجدد ، وعلى السالك فى مراقيها أن يجدد حياة فكره ، وحياة شعوره كل يوم ، بل كل لحظة ، من كل يوم ، وكل ليلة .. مثله الأعلى فى ذلك قول الله تبارك وتعالى فى شأن نفسه « كل يوم هو فى شأن » ثم هو « لا يشغله شأن عن شأن » .

فهو حين يدخل من مدخل شهادة «ألا اله الا الله،وأن محمدا رسول الله » يجاهد ليرقى باتقان تقليد المعصوم الى مرتبة « فاعلم أنه لا اله الا الله » ثم يجاهد باتقان هذا التقليد حتى يرقى بشهادة التوحيد الى مرتبة يتخلى فيها عن الشهادة ، ولا يرى الا أن الشاهد هو المشهود،ويطالع بقوله تعالى « شهد الله أنه لا اله الا هو ، والملائكة ،وأولو العلم ، قائما بالقسط ، لا اله الا هو ، العزيز الحكيم »وعندئذ يقف على الأعتاب ، ويخاطب كفاحا ، بغير حجاب« قل الله ! ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون » ، و« قل » هنا تعنى« كن » وههنا مقام الشرائع الفردية . وحين يرقى السالك فى مدارج الرسالة الثانية من مدخل الرسالة الأولى على النحو الذى بينا يكون قد قطع درجات السلم السباعى ، من درجة الاسلام ، الى الايمان ، الى

الاحسان ، الى علم اليقين ، الى عين اليقين ، الى حق اليقين ، الى الاسلام من جديد ، ثم يبدأ من جديد ، على مستوى جديد ، دورته الجديدة ، وهكذا دواليك .

ان الاسلام سلم لولبى ، أوله عندنا فى الشريعة الجماعية ، وآخره عند الله ، حيث لا عند ، وحيث لا حيث .. والراقى فى هذا السلم لا ينفك فى صعود الى الله « ذى المعارج » فهو فى كل لحظة يزيد علمه ، ويزيد ، تبعا لذلك ، اسلامه لله . وتتجدد بكل أولئك حياة فكره ، وحياة شعوره .. ودخول المعارج ، فى هذه المراقى ، على مرتبة الشريعة الفردية ، أمر محتم ، وليس هو بالمقام البعيد المنال ، وانما محك الكمال ، الذى تقطع دونه الأعناق ، هو أن تكون حقيقتك عند الله وأن تكون شريعتك الفردية طرفا من حقيقتك هذه . وهيهات !! هيهات . فان ذلك سير فى الاطلاق .. وليس فى هذا القول مثالية ، لأنه ، فى طرفه السفلى ، قد تنزل الى أرض الناس ، وأخذ يشدهم الى المطلق ، على تفاوت فى التحصيل بينهم ، كل حسب مبلغه من العلم . فهم فى سلم صاعد ، عدد درجاته بعدد الأنفس ، و « فوق كل ذى علم عليم » الى أن ينتهى السلم الى « علام الغيوب » .

لن هـذا يعنى أن حـظ الانسان من الكمال لا يحـده حد ، على الاطلاق . موعـود الانسان من الكمال مرتبة الاله . ومع ذلك فان النهج الى تحقيقه لا يقوم على المثالية ، وانما يقوم على الواقعية الملموسة فى مسلك العبادة ، وفى مسلك المعـاملة ، وقد سلفـت الى كل أولئـك التفاصيل .. وبحسب الانسان أن الله قد ادخر له من كمال حياة الفكر ، وحياة الشعور ، مالاعين رأت ، ولا أذن سمـعت ، ولاخطر على قلب بشر .

لك الحمـد اللهم كما انت اهله ، حمدا كثيرا ، طيبا مباركا فيه .

تصـويب الخطـا

الصفحة	السطر	الخطا	الصواب
٥٣	٦	يجزيه	يجز بـه
١٤٦	٢	وشرعنا لقتال	وشرعنا القتال
١٣٢	١١	سقطت اية «حم» نرجواضافتها بين « ص » و « حم ـ عسق »	

من اجل البعث الاسـلامي

من أجل استيعـاب فكرةالبعث الاسـلامي هذه نوصي ، بالاضافة الى قراءة هذا الكتاب ،بقراءة الكتب الآتية : ـ

١ ـ رسـالة الصـلاة
٢ ـ الاسـلام
٣ ـ لا الـه الا الله
٤ ـ طـريق محمـد

قراءة طريق محمد تمامها بالعمل بـه ..

« من عمـل بمـا علم أورثـه الله علم مـالم يعلم »

هــذا الكتاب

« ان الاسلام رسالتان : رسالة اولى قامت على فروع القرآن ، ورسالة ثانية تقوم على اصوله .. ولقد وقع التفصيل على الرسالة الاولى .. ولاتزال الرسالة الثانية تنتظر التفصيل .. وسيتفق لها ذلك حين يجيء رجلها ، وحين تجيء أمتها وذلك مجيء ليس منه بد .. « كان على ربك حتما مقضيا » »..

هــذا الكتاب

« من الخطأ الشنيع ان يظن انسان ان الشريعة الاسلامية في القرن السابع تصلح بكل تفاصيلها ، للتطبيق في القرن العشرين ، ذلك بأن اختلاف مستوى مجتمع القرن السابع ، عن مستوى مجتمع القرن العشرين ، امر لا يقبل المقارنة ، ولا يحتاج العارف ليفصل فيه تفصيلا ، وانما هو يتحدث عن نفسه فيصبح الأمر عندنا امام احدى خصلتين : اما ان يكون الاسلام ، كما جاء به المعصوم بين دفتي المصحف ، قادرا على استيعاب طاقات مجتمع القرن العشرين فيتولى توجيهه في مضمار التشريع وفي مضمار الاخلاق ، واما ان تكون قدرته قد نفدت وتوقفت عند حد تنظيم مجتمع القرن السابع ، والمجتمعات التي تليه مما هي مثله ، فيكون على بشرية القرن العشرين ان تخرج عنه ، وان تلتمس حل مشاكلها في فلسفات اخريات ، وهذا ما لا يقول به مسلم .. ومع ذلك فان المسلمين ليسوا واعين بضرورة تطوير الشريعة » ..

هــذا الكتاب

المسلمون يقولون ان الشريعة الاسلامية كاملة .. وهذا صحيح .. ولكن كمالها انما هو في مقدرتها على التطور ، وعلى استيعاب طاقات الحياة ، الفردية ، والاجتماعية ، وعلى توجيه تلك الحياة في مدارج الرقي المستمر ، بالغة ما بلغت تلك الحياة الاجتماعية ، والفردية من النشاط ، والحيوية ، والتجديد ..

جمادى الآخر ١٣٩١ — يوليو ١٩٧١
السودان — امدرمان — ص.ب — ١١٥١

الثمن ١٠ جنيهات